شهرية وسنتها عشرتا اشهر

الجزء التاسع أتونس في جادي الاولى ١٣٦٠ وفي حوان ١٩٤١ المجلد الرابع

صاحب المجلة والمدير موالث ولي التي ضي

المدرس من الطبقة الاولى بجمع الزينونة والخطيب الاول بجامع حموده باشا

SECOND CONTRACTOR OF CONTRACTO

المراسلات:

ترد باسم مدير لجلة بمحل الادارة

وأبيس قلم التحرير".

المعتمي الحنسفي بالديار التونسة

PURTLES & COLLEGE LINES AND AND THE RESIDENCE SPRINGERS الادارة:

نهيج الباشا رقم ٢٠ بتونس ـ تليفون ١٩٠٤٠ ﴿

حساب جاري بادارة البريد رقم ٢٠٠٠ -

عُمو ِ الْجَزِّءِ ثلاثية فرنكات

صاحبه	القال	47.60
امــر بملي لسيدنا ومولانا احمد باشا باي مسانجب الممكنة التونسية	في تبحديدٌ نهاية المهن والشوار ٢٠٠٠٠٠	ŧ o v
محمد النختاني بن محمود رئيس قلم التحزير	مشكلة للزواج الكبرى	TPA
	التفسير	
محمد الشادلي بن القاضي مدير المجلة	الآيات هـ٠.٧ من سورة (المؤمنون).	171
	الحديث	
العلامة النحرير صاحب الفضيلة الشيخ ميمدي	خاتم النيين النيين	*7 *
محمد البشير النيفر المغتي المالكي		
محمد الهادي ابن القاضي اميّن مال ألمجلة	المتعلم من سلم المسلمون من لسانه ويُمدن	***
ألحلا	صورةُ الصّمينَ	7 Y Y
	الفتاوي والاحكام	
	رسالة _ في تطبيق النظر الشرعي على ما	77.
المنعم المبرور الشيخ احمدكريم شيخ الاسلام سابقا	حرى به الترتيب الدولي	
العائمة التحرير الشيخ سيدي الناصر العدام	الزواجالزواج	TYT
المدرس من الطبقة الاولى بجامع الزيتونة		
	التاريخ	
العالم المؤرخ امير الامراء سبدي محمد بن الخوجه	رجال الاربعين اصحاب الامام الشاذلي.	TAT
مستشار الحكومة التونسبة		
الشبخ الورغي	نطعة من ديوان	TAY

الأشيراك

معضاة من امين المال

والمخابرات المالية تكون معه

عن سنة بالحياضرة وبلدان الملكة والجزائر والغرب | وصيولات الاشتراك لا نعتبر الا اذا كانت الاقصى وسوربا فرنكات

ه الحارج غبر البلاء الذكورة فرنكات ، ؛

مجلد المجلة عشرة اغداد في السنة ﴿



مثهرية وسنتها عشرتا اشهر

الجزء التاسع | تونس في جادي الاولى ١٣٦٠ وفي حوان ١٩٤١ | المجلد الرابع

18a_, (Ls.

في تحديد اقصى المير ونهاية الشوار

مز عبد الله سبحانه المتوكل عليه المفوض جميع الاوور اليه احمد باشا بـاي صاحب المملكة التونسية سدد الله تعالى اعماله وبلغه آماله إلى من يقف على امرنا هذا من الخاصة والعامة. اما بعد فانه بناء على ما صارت تتكيد العائلات الاسلامية التونسية في مختلف جهات المملكة من المصاريف النقيلة المجحفة فيما يتعلق بالمهور والتشوير من العوائد التي لا تتوافق مع القواعد الشرعمة الاسلامية

وحيث ظهر من المصلحة نلافي هاته الحالة الاجتماعية التي من شانها تعطيل الزواج الذي يتسبب عنه الاضرار بالهيئة الاجتماعية وتقليل النسل والتسبب في تدهور الاخلاق

وبناء على ما عرضه وزيرنا الاكبر اصدرنا امرنا هذا بما يَّاتي :

الفصل الاول - حدد مقدار المهور ومصاريف التشوير بين رغايانا المسلمين على حسب ما ياتى :

الفصل الثاني - لا يمكن بحال ان يتجاوز مقدار الهر الثلاثة الآف فرنك. وللمتعاقدين التنقيص من ذلك بحسب التراضي على مقتضى القواعد الشرعية

الفصل الثالث ــ لا يمكن أن تتجاوز مصاريف التشوير العشرين الف فرنك

الفصل الوابع - من تعمد مخالفة امر نا هـ ذا يحجز عليه ما زاد على ما عين بالفصلين الثاني والثالث اعلاة ويحال على جمعية الاوقاف لاضافته الى وقف البنات الابكار

الفصل الخامس – وزيرنا الاكس مكلف بتنفيذ ما تضمنه امرنا هذا

وكتب في ٢٥ ربيع الثاني سنة ١٣٦٠ وفي ٢٢ ماي سنة ١٩٤١

مشكلة الزواج الكبرى

تسبق المملكة التونسية سائر الممالك الاسلامية الى حلها

بفضل جلالة ملكها المعظم ايددالله

بقلم محمد المختار بن محمود رئيس قلم التحرير

ان من اهم المشاكل الاجتماعية التي شغلت الفكر العام في العالم بماسرة مشكلة الزواج · حيث ظهر من الاحصائيات الرسمية التي اعتنى بجمعها رجال الحل والعقد في سائر الممالك ان نسبة الزواج في العهد الاخير قد نقصت كثير ا عماكانت عليه في العهود السابقة ·

ولا شك ان عدم اقبال الناس على الزواج من شانه ان يفتح بـاب الشروالفساد على مصراعيه . وان ينشأ عنه تدهور في الاخلاق وقلة في النسل . وضعف عام في جهاز الامة يفضي بها الى التدهور ثم الى الاضمحلال

ولقد ابانت الحوادث التي مرت بالناس في هذه الايام الاخبرة عن ضرورة الاعتناء بتكثير النسل وتوفير عدد افراد الامة ، اذ كثرة افراد الامة من اهم مظاهر قوتها ، ومن اهم ما يـدعو غيرها من الامم الى اكبارها واستجلاب مودتها ،

وشريعة الاسلام التي جاءت بــارقى الانظمة لاصلاح حالة البشر ، قــد اهتمت بمــالة الزواج اهتماما كبيرا. حتى ان الزواج في نظر المسلمين يعتبر عبادة كسائر العبادات التي يئاب عليها

فقد اباحت الزواج بباربعة ، وقررت الثواب على كل عمل صالح يفعله الانسان مع زوجته ، وجعلت السهر مع الزوجة لمؤانستها افضل من التخلي للنوافل ، ثم جعلت الزواج اكبر وقاية يقي بها الانسان نفسه من الوقوع في المفاسد ، حسيما يفصح عن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (من تزوج فقد ملك نصف دينه فليتق الله في النصف الآخر)

وما ذلك كله الا لما اشتمل عليه الزواج من المحاسن التي تعود على البشرُ باصلاح الحالة الاجتماعية العامة والحالة الفردية الخاصة ، والتي من اهمها مسالة تكثير النسل الذي هو من اعظم مظاهر الامة كما اشرنا اليه ، إنفا ثم بعدما قل اقبال الناس على الزواج أهتم المفكرون ورجال الاصلاح في كل أمة بالبحث عن سبب ذلك ، وذهبوا في تعليله مدذاهب شتى ، اختلفت فيها انظارهم حيث بنى كل واحد تعليله على الحلة الحاصة التي تكون عليها الامة التي هو احد افرادها ، ولا يخفى أن العلل الاجتماعية تختلف باختلاف الاوساط والعادات

لقد أجم المفكرون في بلادنا التونسية على ان اهم الاسباب في تعطيل حركة الزواج وقلة الرغبة فيه مسالة المهر والشوار وهو الذي نسميه (بالحهاز)

فقد اخذت مسالة المهر والشوار تنطور شيئا فشيئا حتى صارت مشكلة من ادق المشاكل واخطرها لان الناس – وخصوصا في السنين الاخيرة – قد توسعوا فيهما توسعا كثير ا بصورة افقرت الاغنياء واهلكت الفقراء . فاما المهور فقد تغالى الناس فيها كثير ا وصارت تشتمل على المال النقد وقطع المصوغ والتحف المختلفة وانواع العطورات . بما صير متوسط المهور يتجاوز العشرة ءالاف فرنك وكثيرا ما يتجاوز الهر الثلاثين او الاربعين الفا

واما الشوار فامرة في نظري اخطر ، وذلك لان الناس قد توسعوا فيه بصورة مزرية فاحست تجاوزت حد المعقول ، وصارت العادة فيه تفرض على الناس التكليف بما لا يطاق ، والتكليف بما لا يطاق قد اسقطه الله عن عبادة فلم يكلفهم به ، فجاء الناس لسفه ارائهم وكلفوا انفسهم به ، وكادت تفضي هذة الحالة الى أن يعود الناس الى الحياة الجاهلية الاولى من كرة البنات وبغضهن ، لان كل من يبشر ببنت ينتقل من سرورة بها الى التفكير في امر زواجها الذي يعلم أنه سيكون عبئا تقيلا عليه ، فينقلب سرورة حزنا وغما

وذلك ان العادة قد جرت – وخصوصا في العاصمة – بان الزوجة ترفع معها لبيت زوجها كل ما يحتاج البه من اثاث ، فترفع من الصوف ما يكفي لتعمير محل زوجها ، وترفع كسوة البيت وءالات الطبيخ ومواعين الاكل و (بيت النوم) واحيانا (بيت الفطور) هذا كله زيادة عن لباسها الحاص بها والذي يكلف والدها عشرات الالاف ، حتى ان كسوة العروس التي تلبسها ليلة الزفاف صارت تتكلف باكثر من ستين الف فرنك واحيانا يتكلف الجهاز باكثر من مائة الف فرنك واحيانا يبلغ مائتي الف فرنك والذي زاد المسالة اشكالا هو ان الناس صاروا لا يفهمون نظام الطبقات الذي اشار البه القرءان بقوله (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) اذ لو اقتصر التوسع على من ءانساهم الله بسطة في الحال لكان الامر هينا شيئا ما ، لكننا نجد الناس في بلادنا قد ساروا على خلاف ذلك ، فالفقراء واهل الطبقة الوسطى قد خرجوا عن طورهم وابوا الا تقليد الاغنياء في كل شيء ، ويسرجع قسط وافر من ذلك الى النساء اللاتي حكمهن الرجال في رقابهم ، وساروا على امرهن ونهيهن ، فنشا عن ذلك تحير في الافكار واضطراب عام في الحياة الزوجية ، واخلال بالطبيعة البشرية التي لا يمكن ان تغالب تحير في الافكار واضطراب عام في الحياة الزوجية ، واخلال بالطبيعة البشرية التي لا يمكن ان تغالب

ولا شك ان هذا التوسع في الشوار قد افضى الى تعطيل الحكمة من مشروعية المهر . لان فرض المهر على الزوج لزوجته مظهر من مظاهر كون الرجال قوامين على النساء . فاذا صارت المراة هي التي تعمر بيت زوجها . وهي التي تاتي بكل شيء بيحتاجه . فقد انقلبت الآية وصار النساء قوامات على الرجال ، وذلك امر مخالف لطبيعة العمران ونظام الاجتماع

وكنا تنتقد على اليهود بان عادتهم في الزواج سيئة لانهم يفرضون على الزوجة ان تعطي لزوجها المهر وهو الذي يسمونه (الدوته) وذلك الامر لا يليق لان المراة ضعيفة فقيرة فليس من اللائق ان يفرض عليها شيء تعطيه لزوجها ، فاذا بنا ننقاب الى حالة اشنع من حالتهم من حيث لا نشعر وذلك بالتوسع في الشوار على الصفة التى وصفناها

ولما ظهر خطر هذا الامر في بلادنا اهتم المفكرون من الخطباء والكتاب والمرشدين بمقاومته وحرضوا الناس كثيرا على مقاومة هذه العادة والقضاء عليها . لانها افسدت نظام المجتمع ، وعطلت امر الزواج ، وافضت الى اخلال كثيرة لا حد لها ، وكم من خطب القيت ، وكم من نصائح اسديت ، وكم من مقالات حررت ، فذهبت كلها ادراج الرياح ، لم تجد لها سميعا ولا مطيعا ، ولما اعيت الحيلة وضاع الرشاد ، ولم ينفع الارشاد ، راى الناس ان هذه المشكلة لا يمكن حلها الا بصورة جبرية ، ينعدم بها الاحتيار ، ويقضى بها على سوء التصرف الذي فشى امرة حتى صار لا يطاق

وطالما تمنى الناس ان لو يقع اصدار قانون دولي يحدد مقدار المهر والشوار بصورة جبرية . ولكن تمنياتهم لم تحض بالقبول . وكلما لاح لهم بارق لتحقيق تمنياتهم يعتريه افول . فتذهب الآمال ادراج الرياح . وتبقى المشكلة على حالها لا يرجى لليلها اصباح

ثم لما اذن الله لهذه المشكلة بان تنحل ، وان يصلح لهذه الامة بعض ما اضطرب من شؤونه، واختل ، الهم صاحب المبرات والخيرات ومصدر الكمالات والاعمال الصالحات ، الساعي في ان يجلب الى رعيته كل خير عميم ، والذي اظهر من مواقفه الكثيرة انه يحنو عليها حنو المرضعات على الفطيم الملك الذي سارت بذكره الركبان ، وتلالا تاج ملكه على سائر التيجان ، سيدنا ومولانا احمد باشا باي الثاني ، صاحب المملكة التونسية بارك الله لنا في عمرة السعيد ، وجعل التوفيق مقارنا له في كل ما يبدي او يعيد ، حيث اصدر امرة المطاع بتحديد مقدار المهر والشوار ، بصورة لا اجتحاف فيها ، ولا اعتراض يرد عليها

وقد نشر نا نص الامر في صدر هذا العدد تبجيلا لهذه المبرة التي ادخرها الله لهذا الملك الصالح المالة الله . وبالتامل من هذا الامر العلى نجده قد اشتمل على مقدمة وخمسة فصول

ففى مقدمته اشير الى السبب الداعي لاصدارة : وهو (ما صارت تنكبدة العائلات الاسلامية التونسية في مختلف جهات المملكة من المصاريف الثقيلة المجحفة فيما يتعلق بالمهور والتشوير من العوائد

التي تتوافق مع القواعد الشرعية الاسلامية ، وانه قد ظهر من المصلحة تلافي هذه الحالة التي من شانها تعطيل الزواج الذي يتسبب عنه الاضرار بالهيئة الاجتماعية وتقليل النسل والتسبب في تدهور الاخلاق) واما فصول الامر فقد تضمنت تحديد اقصى المهر بثلاثة ،الاف فرنك ، واقصى مصاريف الشوار بعشرين الف فرنك وتضمنت تقرير عقوبة لمن يخالف ذلك وهي عقوبة سهلة التنفيذ معقولة المعنى و وذلك بان يحجزما زاد على هذا المقدار المعين ويحال على جمعية الاوقاف لاضافته الى وقف الابكار ، واخيرا فقد عهد جلالة الملك الى جناب وزيرة الاكبر تنفيذ ما تضمنه هذا الامر

وبهــذا الامر العلي قد انحلت بحول الله مشكلة الزواج ، وصــار امرها سهلا لاعنت فيه ، وتحققت للناس امنية طالما صيت اليها نفوسهم ، وتمنوا تحقيقها فلم يسمع لهم ندا،

ولكنا نلاحظ ان هذا الامر لا ياتي بالغرض المقصودمنه الا بشرطين :

الشرط الاول – ان يعزم الناس على العدمل بمقتضاه سرا وعلانية بحيث لا يرتكبون الحيل لمخالفة هذا الامر ، يل يحرصون على تنفيذه حرصا تاما ، ولا يتظاهر الانسان بعدم مخالفة الامر ، ثم يعمل في الباطن بخلافه ، بان يزيد الزوج في المهر سرا او يزيد والد الزوجة في شوار ابنته على المقدار المحدد ، ويرسل الزايد لدار الزوجة بصورة سرية ، فعند ذلك تضيع فائدة هذا الامر وتبقى المشكلة كماكانث عليه

والشرط الثاني - ان يتخذ جناب المولى الوزير الاكبر الذي عهد اليه جلالة الملك بتنفيذ امرة جميع الوسائل الصارمة للضرب على يدكل من يسعى للاخلال بهـذا الامر بصفة سرية ، مهماكانت صفته ومهما ارتفع شانه ، فما اخل بسائر القوانين والتراتيب والانظمة الا المحاباة في معاملة الناس ، والتغريق بينهم فيما يكونوا فيه سواسيه

وههنا امر يجب التنبيه اليه ، وهو ان طاعة الامير واحبة فيما يأمر به مما فيه خير لسلامة واصلاح لحالها وهكذا الامراء فانهم لا يامرون الا بما يعود بالصالح العام على رعاياهم ، وبما ان هذا الامر صلاح كله وقد صدر به امر الامير ، فما على الناس الا انباعه

فادا امتثل الناس لهذا الامر سرا وعلانية ، وقامت السلطة على تنفيذه بغاية الضبط والصرامة ، انحلت بحول الله مشكلة الزواج ، وتسجلت بذلك للبلاد التونسية ، مفخرة سبقت بها سائر الممالك الاسلامية ، بفضل جلالة ملكها ابقاد الله ، وادام عزلا وعلانا ، واطال في عمرنا حتى يرى في رعيسته وبلادة خير ما يؤمله ويرجونا ، وجعل له من عمله الصالح دُخرا يلقالايوم تبيض وجود وتسود وجود

محد لحب ارس محمود

القرآن التريي

سورة المؤمنون أسم سالرم الرحم الرحم

تفسير قول الله تعالى : وأَلَّذِينَ هُمْ لِلفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلاَّ عَلَى أُزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتَ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ فَهُنْ ابْنَعْيى وَرُاءَذَلِكَ فَأُولِتَكَ هُمْ الْعَادُون

بقلم محمد الشاذلي ابن القاضي مدير المجلة

قد تعرضنا في تفسير فاتحة هذي السورة الى ان الله تعالى وصف اهل الفلاح المؤمنين بست صفات وبسطنا القول في ثلاث منها وهي المذكورة في قوله عز وجل (قد افلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشمون) وهي اولاها ، والذين هم عن اللغو معرضون ، وهي الثانية ، والذين هم للزكاة فاعلون وهي الصفة الثالثة

وها انه اليوم اذكر ما يتعلق برابع تلكم الصفات وتفسير الآية الدالة عليها فاقول مستعينا من له القوة والحول قال تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فاولئك هم العادون) هذه الآية معطوفة على سابقاتها. متضمنة للصفة الرابعة . والفروج جمع فرج وهو العورة يشمل سوأت الرجل والمراة واللام دخلت عليه للتقوية والحافظون جمع حافظ وهو الساتر الصائن فالحافظون لفروجهم هم الساترون الصائنون لعوراتهم المتعففون لا يرومون محارم الله ولا يعتدون ولا يباشرون الا ازواجهم على الوجه الذي شرعه الله والا ما ملكت ايمانهم من الاماء

والازواج جمع زوج وهو يطلق على البعل كما يطلق على المرأة قال تعالى اسكن انت وزوجك الجنة خطابا لآدم عليه السلام ويقال لها زوجة إيضا

وقوله الاعلى أزواجهم أو ما ملكت ايمانهم استثناء مما قبله . وعدي حافظون بعلى قــال الفراء فهي بعمني من وارتضاه ابن مالك وجماعة من المفسرين وهذا استعمال شائع كاستعمال من بمعني على قال تعالى ونصر ناه من القوم اي على القوم ، واختار ابو حيان في البحر المحيط أن يكون من بــأب التضمين ضمن حافظون معنى ممسكون او قاصرون وكلاهما يتعدى بعلى . وذكر صاحب الكشاف ثلاثة اوجه. احدها انه في موضع الحال اي حافظون لفروجهم في جميع الاحدوال الا في حال كونهم على ازواجهم واليه مال الزجاج . الثالث ان على صلة لقوله لحافظون على تضمينه معنى النبي من قولك احفظعلى عنان فرسى فيكون حافظون جاه على صورة المثبت وهو من حيث المعنى منـفي . والمعنى على هذا والذين هم لم يحفظوا لفروجهم لايبذلون الاعلى ازواجهم وعليه فيكون الاستثناء مفرغا . وظاهر كلام المفسرين ان المراد بإلازواج خصوص النساء والذين هم لفروجهم حافظون الرجال خاصة وبذلك صرح البغوي حيث قال : والآية في الرجال خياصة . قال ابن العربي : من غريب القرءان ان هؤلا. في الآيات العشر هي عامة في الرجال والنساء كسائر الفاظ القرءان التي هي محتملة لهم فانها عامة بينهم الا قوله والذين هم لفروجهم حافظ ون فانه خطاب للرجال خاصة دون النساء بدليل قوله : الا على ازواحهم او ما ملكت ايمانهم ولا ابــاحة بـين النساء وبـين ملك اليمين في الفروج ، فمفاده أن المراة لما لم يحل لها الاستمتاع بِماكان ملك بِمينها كما علم من أدلته كان ذلك قرينة دالة على تخصيص الآية بخصوص الرجال واما المراة فلم تتعرض لها الآية وعلم وجوب حفظ المرأة فرجها من ادلة اخرى كآيات الاحصان .

قلت بقى ان الآية وان دلت على وجوب حفظ الفررج الا انها مساقة لبيان المقام الاسمى الذي يناله من كانت هذه صفته فاذا قلنا بقصرها على الرجال دون النساء يكن قد فاتنهن هذه المزية والفضيلة، وقد بينا عند الكلام على صدر الآيات انها جاءت في معرض البشارة للمؤمنين ، والمؤمنون هو وصف عام يشمل الذكور والاناث

ولماذا لا يقال ان اسم الموصول واقع على العموم فيكون شاملا للذكور والاناث، وهو المناسب في هذا المقام وكونه لجماعة الذكور لا يتعين قرينة لاني اقبول انه جاء بالتذكير على طريقة التغليب وتغليب المذكر شائع في الا-تعمال العربي بل هو المتعين في مقام التعميم بلاغة ، واما قوله او ما ملكت ايمانهم فهو خاص بالذكور لانه من حقهم دون الاثاث وقد علم ذلك من دليل خارجي وعليه فموجع الضمير جماعة من افراد العام على حد قولك اكرم القوم وزوجهم بنساء صافحات وفي القوم

رجال ونساه فان الكل يستحق الاكرام ثم ان الرجال منهم يستحقون التزويج بنساء صالحات فيكون المعنى وزوج الرجال منهم

وهذا الوجه هو المناسب للآيات السابقة واللاحقة ليكون اسم الموصول في جميعها عاما واقعا على المذكر والمؤنث ، وصفة الفلاح تشبت لكل من تحلي بتلكم الصفات لا فرق بين الرجل والمرأة ،

ثم وقفت على كلام الامام الجصاص فالفيته يؤيد ما ذهبت اليه من حمل الآية على العموم فيما يصح فيه العموم حيث قال : يجوز ان يكون المراد عاما في الرجال والنساء لان المذكر والمؤنث اذا اجتمعا غلب المذكر ومن الناس من يقول انه خاص في الرجال بدلالة قوله ألا على ازواجهم اوما ملكت ايمانهم وذلك لا محالة اربد به الرجال وليس يمتنع ان يكون اللفظ الاول عاما في الجميع والاستثناء خاص في الرجال كقوله تعالى (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) ثم قال وان جاهداك لا تشرك بي فالاول عموم في الجميع والعطف في بعض ما انتظمه اللفظ

قلت واذا صح التخصيص بالبعض يقتصر فيه على ما قام الدليل على عدم ارادته وهو في الآية (ما ملكت ايمانهم) والله اعلم بمرادة

وجاء في التعبير بما دون من في قوله او ما ملكت ايمانهم لا تصاله بالملك فروعي جانبه الذي هو من صفات غير العقال كما هو الشان ، وان كانت ما تقع على العاقل ايضا ،

وقوله فانهم غير ملومين الفاء للتعليل لما افادة الاستشناء وعليه يكون المعنى لا يحفظون فروجهم على ازواجهم لانهم غير ملومين او في جواب شرط مقدر اي فان بذلوا فروجهم لازواجهم أو امائهم فانهم غير ملومين على ذلك والضمير راجع للحافظين فروجهم او لما دل عليه الاستشناء والمعنى فان بذلوها لازواجهم او ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ، واللوم العذل ، فلا عــ فدل ولا حرج على من باشر الازواج او على من وطأ جاريته ، وهذا تصريح بما علم التــزاما ، اذ الاستشناء يدل عليه ، وفيه التعريض بمن لم يحفظ فرجه ، واذا كان القربان لا لوم عليه فعدم المؤاخذة يعلم بطريق الاولى في احكام الدنيا وفي الآخرة ، وانما لا يــلام ولا يؤاخذ فيهما اذا كان على وجه أذن فيه الشارع ، دون الاتيان في غير المكان المشروع ، وفي حال الحيض والنفاس ، فانه دلت النصــوس الشرعية على انه محظور ، وهو على فعله مؤاخذ مهوم ،

وقوله فمن ابتغي وراء ذلك فاولئك هم العادون :.

الفاء تفريعية فيتفرع عن الحكم المتقدم ان من ابتغى يكون متعديا ، والبغي هو مجاوزة الحد المفروض المقدر ووراء ذلك بمعنى سوى ذلك والمشار اليه هو الحد المذكور قبل وهم الازواج والاماء ، والعادون جمع عاد وهو الظالم والاتيان باسم الاشارة وتوسط الضمير وتعريف العادون يشير الى ان العدوان والظلم تناهى فيهم وكمل وتضخم والمعنى فمن بغى وتجاوز المقدار الى ما سوى

الازواج والاماء فاولئك هم الكاملون في العدوان المتناهون في الظلم، فالآية تشير الى تحسريم الاستمتاع بغير الازواج والايماء، والذي يظهر انها لا تسدل على حكم المتعة لا بالحلية ولا بسالحرمة فلا يسلم بمز اتخذها دليلا على المحتها اعتبارا بعموم لفط الازواج، ولا بتحريمها اعتبارا انهما لا يسميان زوجين لانهما لا توارث بينهما،

وانما علم حرمة المتعة من ادلة اخرى سوى الآية ففي الصحيحين ان النبي صلى الله عليه وسلم حرمالمتعة يوم خيبر ، وفي مسلم انه حرمها يوم الفتح ، وقال ابن الهمام يمكن الجمع بين الحديثين بان التحريم وقع مرتين

قلت في الجمع ان التصريح بالحرمة وقع مرتبين قالثانية ليست انشاء بل اخبار تكرر قجماءت الرواية على صورة الاختلاف في زمان التحريم وفي الواقع لا اختلاف

وحيث ان الآية وصفت من ابتغى وراء الازواح والا ماء بالظلم المستحق صاحبه المـؤاخـذة أحببنا ان نام ببعض ما يتعلق بالزواج المفضي لابـأحة استمتاع الزوج بزوجته واستمتاعها هي ببعلها تاركا الكلام على التسري لانه لاطائل تحته في هذا الزمان الذي اهدم فيه ملك اليمين فاقول :

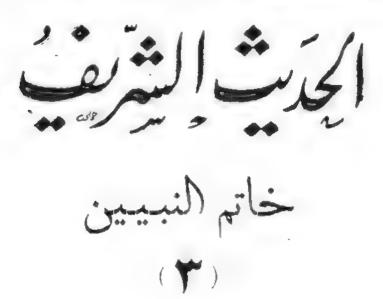
قد وضعت الشريعة النكاح على اساس متين رعاية لمصالح الزوجين اللذين منهما تتكون الاسرة ، ومنهما يكون الندل ويبقى العمر ان على الوجه الاكمل الى ما شاه ربك واليه الامركله وهو احكم الحاكمين، (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا لتسكوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فاعظم بها من منة امتن الله بها على العالمين فجعل بين الزوجين مودة ورحمة وبلغت هدنه المودة الى اقصى حد بتفدير العزيز الحكيم وجعل كلامن الزوجين لباس للاخر (هن لباس لكم وانتم لباس لهن) فالزوج يسكن الى زوجنه وهي تسكن الى بعلما كم الليل لباسا ، بمعنى تسكنون فية

وقد رغبت الشريعة في الزواج اشد ترغيب، وملاحظة إكثار سواد الامة معتبرة، ففي الحديث تزوجوا تباسلوا. فاني مباهي بكم الامم يومالقيامة. واذا كانالتباهي يقع يوم القيامة قهو يقع في الدنيا أيضا وتشرقب على كثرة سواد الامة مصالح وأي مصالح

وقد جاه الامر مالزواج في القرءات ايضا ووصع حدا في عدد الزوجات وقيد اباحة التعدد بالعدل بين الزوجات وقال تعالى: فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع و فان خفتم الا تعدلوا فواحدة او ما ملكت ايمانكم ذلك ادنى الا تعدلوا) فإباحة ما فوق الواحدة من الساء مراعى فيه امرين حاجة طبيعة قسم من بني الانسان التي دل الواقع على انها في كثير من الاحيان لا يكتفي بالواحدة وكثرة النسل الذي هو مفصد من مقاصد الشريعة كما اسلفنا . لكن ذلك مقيد بعدم خوف الجور و الذي هو مفسدة تربوا على تينك المصلحتين في نظر الشارع وليس تعدد الزوجات من شمار الاسلام بل هو من المباحات التي يرجع امرة الى المكافى وان شاء ترك وان شاه فعل والم يتعدحدود الله

وبينت السنة حرمة الجمع بين المراة وعمتها او خالتها وحرمت من الرضاع ما يحرم من النسب فهذة ثمانية عشر صنفا لا يحل نكاحها ، ولا تكون زوجة شرعية فيشملها عموم قوله تعالى (فمن ابتغي وراء ذلك فاولئك هم العادون)

وبينت السنة ان الزواج الشرعي هـو الذي يرتب على عقد النكاح الشرعي الذي بيغه الشارع وفرض القرءان المهر على الزوج للمراة تستحقه بعقد النكاح قال تعالى : ﴿ وَأَحَلُ لَكُمْ مَا وَرَاءُ دُلكم ان تبتغوا بــاموالكم محصنين غير مسافحين فما استعتم بــه منهن فــآتوهـن|جورهـن فريضـة) فاعتبر الشرع المهر فريضة على الزوج يبجب عليه إن يؤدي القرض الذي عليه لزوجه التي احل الله الاستماع بها ولما كانت المودة لا تحصل بين الزوحين الا بحسن المعاشرة نرى ان الشريعة قد اهتمت بهذا الامر أعظم اهتمام قدال تعالى خطابا للازواج (فان أطعنكم ـ أي الدروجات ـ وقال تعالى : فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة. وإن تصلحوا وتشقوا فإن الله كان غفورا رحيما) وأبلغ آية دلت على اقامة الحَقُوقُ بين الزوحين كما دلت على التسوية في حفوق الزوجية التي هي من مقاصد الشريعة هي قوله تعالى (ولهن مثل الذي عليهن المعروف) . فهي قد جمعت على إيجازها كل الحقوق وسوت فيها الزوج بالزوجة الا امرا واحدا وهو قوله تعالى : (وللرجال عليهن درجة) ، وجاء تفسير هذه الدرجة بقوله تعالى (الرحال قوامون على النساء) قالآية قاعدة كلية ناطقة بمساوات المراة للرجل في حقوق الزوجية فالرجل اوجبتعليه الشربعة ان يعاشر زوجته بالمعروف الدي جاء بهالشرع والزوجة اوجبت عليها مثل ذلك. وهذه الدرجة التي رفع الشارع اليها المراة لم يرفعها اليها دين سابق. ولاقانون لاحق وقد جهل المسلمون اليوم احكام الاسلام فبغي بعضهم على بعض بغير حتى ، وكانوا ظاهرة سوء في أعين الناس فـنسبوا ما هم عليه من النـقيصة الى أنه من آثار الدين ، والدين براء من سوء ما عليه الناس لو كانوا يعقلون ،



بقلم صاحب الفضيلة الاستاد الكبير الشيخ سيدي محمد البشير النيفر المفستي المالكي

واما ما بقي من النبوة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم ففي الموطا من طريق عطاء من بسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لن يبقى معدي من النبوة الا المبشرات قيل وما المبشرات يا رسول الله قال الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح أو ترى له حزء من سنة واربعين حزء من النبوة

والمبشرات من مادة البشر وهو ادخال الفرح والسرور على المبشر ـ بفتح الشين ـ وذلك ان الرؤيا الصالحة تدخل السرور على الرجل الصالح بما تنبّه به مما يهمه في أمرة

وقد اضطربت روايات الحديث نفي بعضها سنة وار مون وفي بعضها خممة وار بعون وفى بعضها سبعون وكلها في صحيح مسلم ، وفي بعضها ثمانية وعشرون وقد احصاها كثير من شراح الصحيحين واختلفوا في معناها ووجوه الجمع بينها

وحاصل ما في المقام ان رواية السنة والاربعين هي التي وقعت في الموطا من طرق انس بن مالك وابي هريرة وعطاء بن يسار وهي الني جاءن في اكثر الاحاديث ووقعت في صحيح البخاري من طرق أنس وابي هريرة وابي سعيد الحدري

وقال الامام المازري ان رواية الستة والاربعين هي الاصح عند المحققين من المحدثين . ولكن قد علمت ان روايتي الحمسة والاربعين والسعين وقعت في صحيح مسلم كما وقعت فيه روايـــة الستة والاربعين فلمل هذه الروايات على الاطلاق ثم اصح هذه الثلاث رواية الستة والاربعين كما قال المازري فين في ان تكون هذه الثلاث هي موضوع البحث والتامل

اما كونها شعبة من شعب النبوة فللنبوة شؤون مختلفة منها الاطلاع على بعض المغيبات والظاهر ان الصلة بين النبوة والرؤيا الصادقة من هذه الجهة واما التجزئة الواقعة في الحديث فللعلماء في سرها طرق نقتصر في هــــذا المقام على اقربها مع ما يسر الله في التعلميق عليها

قال الامام المازري رحمه الله نقلاعن بعضهم: خص النبيء صلى الله عليه وُسلم بــان جعلت له طرق الى العلم منها الرؤيا ونسبة الرؤيا اليها انها جزء من سنة و ربعين ولا يلزم بيان هــــذلا الاجزاء والعلماء لم يصلوا الى كل شيء جملة وتفصيلا بل قد يعلمون الشيء بصورة مجملة ومنه هذا

وقد نحا هذا المنحى القرطبي وعلى هـذا الطريقة القاضي ابوبكر بن العربي أبضا وصرح بان تفصيل السنة يختص بمعرفته أهل درجة النبوة

وقال الامام الغزالي: النبيء يختص انواع من الخواص منها الصفة التي يدرك بها ما سيكون في الغيب ، ولصفاته وكمالاته اقسام ويمكن تكلف القسمة الى ستة واربعين وتكون الرؤبا جزء منها ولكن تعين طريق واحد للقسمة لا يمكن الا بقان

وقال القاضي ابو الوليد الباجي نفلا عن جماعة من العلماء: معنى هــذا أن مدة نبوة النبيء صلى الله عليه وسلم كانت ثلاثا وعشرين سنة منها ستة أشهر نبوة بالرؤيا ونسبة ستة أشهر من ثلاث وعشرين سنة جزء من ستة واربعين جزء ، قال أن القيم في مدارج السالكين ولقد احسن لولا ما جاء في الرواية الاخرى الصحيحة أنها جزء من سبعين جزء

ونقول رواية الستة والاربعين هي اصح الروايات كما علمت وناهيك برواية تقع في الوطا من ثلاث طرق وفي البخاري من ثلاث طرق ايضا فهي التي ينبغي ان تجعل اصلا وبرد غيرها اليها ويمكن حمل رواية السبعين على الكثرة ورواية الخمسة والاربعين على ان يكون ضمن هذه الاجزاء ستة اشهر غير كاملة فاعتبرت مرة والغيت اخرى

هذا وما نقلناه عن الباجى مبني على ان المراد من النبوة نبوة النبي، صلى الله عليه وسلم خاصة وعليه انبنى كلام كثير من العلم، غيرة، وحمل النبوة على نبوته صلى الله عليه وسلم دون جنس النبوة لا دليل عليه وغيايته انه احتمال في الحديث لا يزيد على احتمال ان المراد منها الجنس وعليه فتعيين الاجزاء تفصيلا نفوض الامر قيه الى الله تعالى « وما أوتيتم من العلم الا قليلاء

وقوله في الحديث: (مثلي ومثل الانبياء كرجل بنى دارا) المثل بالتحريك والنسكين والمثيل واحد ومعناه الشبه والمتماثلان المتشابهان هكذا قال اهل اللغة وهو من مثل الشيء مثولا اذا انتصب بارزا فهو ماثل ومثل الشيء و بالتحريك » صفته التي توضحه و تكشف عن حقيقته او ما يراد بيانه من نعوته واحواله ويكون حقيقة ومجازا

وهذا المثل البليغ ضربه النبيء صلى الله عليه وسلم لاكال الله التشريع به ، وذلك ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام انسرل الله عليهم شرائع كافية وافية حسنة جيلة وهو معنى قدوله صلى الله عليه وسلم

كرجل بنى دارا فاحسنها واكملها ، وقوله فجمل الناس يدخلونها ويتعجبون) وفي روانة مسلم (كمثل رجل بنى بنيانا فاحسنه واحجله فجمل الناس يطيفون به يقولون ما راينا بنيانا احسن من همذا) ثم اكمل الله التشريع بنسيه صلى الله عليه وسلم ولولا هذا الاكمال لما بلغ النشريع الغاية وهو معى قواله في الحديث (الا موضع لبنة وقوله (فانا اللبنة وانا خاتم النبيين

واللبنة بفتح اللام وكسر الباء وبكسر اللام وسكون الباء هي التي يبني بها من الطين

قال ابن العربي وقدر النبيء صلى الله عليه وسلم اعظم من لمة في حائط واستطهر ان هذه اللبنة هي الاساس ولولاهما لا نهدم البناء ، و عحث فيه الابي ابن وضع اللبنة في محلها مكمل للحسن بدليل قوله: ويعجبهم البناء لا محصل له واجاب بان ذكر البناء واللبنة على سبيل التقريب

ومما يقضي ببعد ما قاله ابن العربي ما حاء في حديث الباب : الاموضع لبنة من زاوية وما قاله الابي من ان ذكر البناء واللبنة تقريب لبمهم سبقه اليه المازري

وقد ضرب الله مثلا لنوره ممثكاة فيها مصباح المصاح في زجاجــة الزجاجة كانها كوكب دري وقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار

وقوله (لولا موضع اللبنة) يحتمل ان تكون لولا فيه للتحضيض ويقر به رواية لولا وضعت هذه اللبنة ويحتمل على بعد ان تكون لولا شرطية حذف جوابها

وهذا التعثيل لا يفهم حق فهمه الا من اطلع على التشريع المحمدي وما تقدم من التشريع ووازن بينهما ، ونعني من التشر بع القديم ما ثبت عندنا من طريقه الصحيح كتاب الله أو سنة رسوله صلى الله عليه وسلم ولم اقف لشراح الحديث على ما يكشف اللثام عنه ، ورايت للقاضي إلى بكر بن العربي في تفسير قوله تعالى من سهورة الشورى : شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية . كلمة يصلح أن تكون إساسا نقيم عليه ما نقوله في شرح الحديث

وحاصلها ان الشرائع تتحد في التوحيد والصلاة والزكاة والصوم والحج والتـقرب الى الله تعالى يالعمل الصالح والحمل على الاخلاق الفاضلة كالصدق والوفاء وفي تحريم الكفر والقتل واداية الحلق وما يعود الى خرم المروءة وتختلف وراء هـذا في معان طبق مـا تقتضيه المصلحة وحكمة الله على حسب تجدد الازمنة

وما ذكرة القاضي يحتاج الى الشرح، وذلك ان الصلاة والزكاة والصوم والحج والنقرب الى الله بالعمل الصالح و نحو هـذا مما اتحدت الشرائع في جملته لا في تفصيله فالصلاة والزكاة والصوم والحج شرعت لمن قبلنا كما قال تعالى : واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وايتاه الزكوة وقال : كتب على الذين من قبلكم ، وقال في خطاب ابراهيم عليه الصلام والسلام : وطهر بيتي للطائفين الآية ولكنها لا تتفق مع ما شرع لنا من كل وجه ، فالوضو، وهو من شروط الصلاة من

حصائص هذه الامة كم صرح به ابن العربي نفسه والنيمم من خصائص هـ ذنا الامة ايضا والصلاة في عددها وهياتها ليست كصلاة من قبلنا وفي حديث الاسراء قول موسى لنبينا عليهما الصلاة والسلام: ارجع الى ربك فاساله التخفيف فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم حتى قال له الله تمت نعمته هي خمس وثوابها خسون ما يبدل القول ادي وكذلك القول في الزكاة والصوم والحبج

ومن وازن بين ما شرع لنا في ذلك وما شرع لمن قبلنا علم ان ما شرع لهم حسن كامل في نفسه وما شرع لنا بفضل الله وعناينه احسن واكمل ، وتشريع الوسوء والتيمم وجعل الارض كلها مسجدا وقصر الصلاة في السفر مما يتجلى فيه هــذا ويطل بك على سر من اسرار قدوله عليه الصلاة والسلام فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع اللبنة وقوله (فانا اللبنة)

ومما يزداد به الموضوع جلاء ما بنيت عليه هذه الشريعة من اليسر قال الله يريد الله اليسر ولا ريد بكم العسر وقال يريد الله ليخفف عنكم، وقال ما جعل عليكم في الدين من حرج، وفي صفات النبيء صلى الله عليه وسلم في التوراة والانجيل : ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم . وما ابتلى الله به من الامم من الشدة في التكليف حسن في نفسه ولكن للتيسير فضل عليه

ومن امثلة النوع الثاني في كلام ابن العربي ابطال ماكان من اسنوقاق السارق الثابت بقوله تعالى (معاد الله ان ناخذ الا من وجدنا متعنا عندلا) ابطل هذا ما قررة الاسلام من عقوبة السارق. ومن مثلته ايضا تشريع النوبة فهي من خصائص هذه الامة كما صرح به سفيان بن عيينة وكانت توبة بني اسرائيل القتل. قال تعالى : فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم

هذا وقد ذكرنا ما قلن من اختلاف التشريع في الصلاة وقول موسى لنبينا عليهما الصلاة والسلام غير مرة . ارجع الى ربك فاساله التخفيف ذكرنا بما يجب ان نعتبر به من كرامة هذه الامة ببركة نبيها صلى الله عليه وسلم اذكانت محل عناية كليم الله موسى عليه الصلاة والسلام ومن اجلى مظاهر فضل هذه الامة ما لها من الصلات الخاصة باكثر اولي العزم من الرسل ومنهم موسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام

امسا موسى عليه الصلاة والسلام فالتخفيف الذي يتقلب المسلمون في نعمته حتى تقوم الساعسة « بالاضافة الى الصلاة » هو الذي رغب من النبيء صلى الله عليه وسلم ان يساله من ربه

واما عيسى عليه الصلاة والسلام فهو آخر مجدد لهذه الشريعة وهـــو الذي يملا الارض قسطا وعمدلاكما ملئت طلما وجورا

واما أبر أهيم عليه الصلاة والسلام فنبينا صلى الله عليه وسلم مظهر دعوته المباركة : ربنا وأبعث فيهم رسولا منهم الآية ، وفي الحديث : أنا دعوة أبسراهيم وهو الذي سمانا المسلمين قبال تعالى : ملة أبيكم أبر أهيم هو سماكم المسلمين من قبل على أحد الوجهين في معاد الضمير ، وهو وزوجه سارة يكفلان

صوت الضمير

ان سلطان الضمير على الانسان له اثر كبير في حياته الخاصة والعامة واللغة التي يتكلم بها الضمير يغة واضحة الدلالة لا لبس فيها ولا أبهام تؤثر في النفس وتحدث عنها النفعالات نفسية كثيرا مما تصد لجوارح عن الاقدام على امر ترغب في تحقيقه او تشجعها على فعل شيءكانت محجمة عنه واذا تستبع الانسان|لخواطر النفسية التي تتواردعاية من حين لآخر وهذا الصوت الذّي ما انفك آمر ناهيا يشعر أنّ القسط الاوفر يرجع الى الترغيب في الخير والتحذير من الشر . والانسان اذا حاول ان يسكت هذا الصوت فقد حاول مستحيلاً وغاية ما يصل اليه أنه يمكنه أن يعصى أوامرة ولا يقيم لهذا حسابًا . فيتمادي على فعل ما خول لنفسه فعله او ترك ما وطد نفسه على تركه ولكن ذلك الصوت ما زال صداد يتردد على النفس فيقرعها أشد التقريع ويضيق على شهواته الحاق . فالضمير هو القوة العظمي التي بهيمن على النفس، وهو الناصح المخاص الامين الذيلا عرف المراوغة ولا يالف الهوادة والتسامح ولًا بنطق بلغة الخنداع والمكر همه ألكشف عن الحقيقة واضحة في احلى معانيها يقرع الانسان ويوبخه على سوءما صنع ويحيل فينظره الحياة الى شقاه و نؤس وعذاب ويصور له السعادة والنعيم في أجلي مظاهر هما متى قام بالأمر على الوَّجِه الاكمل وقعل ما هو مطابوب منه وهيا لهما ينعم به باله ووقر له الغبطة والسرور وعلى عكسه الهوى قله السلطان الاقوى في اثــارة الشهوات وتسخير الجــوارح للانقياد الى تحقيقها مهماكان من الامر ويطلق لها العنان فيطغى ناتبرها على عوامل ألخير فيحجب نورها ويقوم حائلا دونالتاثر بصوت الضمير وتبقى غرائز الانسان تسبح في حربة ممقوتة ليس لهاكابيح يكسح جاحها ويصلح منها ما تاثر بالفساد

فالحياة صراع بين هاتين القوتين متى تغلبت في الانسان القدوة الاولى تهيات له السعادة والهسناء ومتى تغلبت الثانيــة كانت الاخرى والانسان على نفسه بصرة وفي طوعه أن يشجع الاولى أو يشقاد لسلطان الاخرى ولكن الآثار مختلفة والله الهادي-الى أقوم السبل .

اطفال المؤمنين في الجنة ففي الحديث اطهال المؤمنين في حبل في الجنة يكفلهم ابراهيم وسارة حتى يردهم الى ابنائهم يوم القيامة روالا احمد وعيرة، وعلم عديه السيوطي في الجامع الصغير بالصحة. وهو الذي اقرانا السلام من طريق نبيا صلى الله عليه وسلم وعلمنا كيف نغرس ارض الجنة ، فقد روى الترمذي واحمد وغيرهما ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال لنبينا صلى الله عليه وسلم : اقرء امتك مني السلام واحدهم ان الجمة طيبة التربة عدمة الماء وانها قيعان وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الاالله والله والله والله المربة على نبينا وعليه منا السلام ورحمة الله وبركاته ولله الحمد ان وفق من شاد الى الاخذ بنصحه ولا سيما في شهر الصيام ائن انفضاض مجالس الاختام فقد جرت العادة ان مما ترطب به الالسنة هؤلاء الكلمات الاربع

واما ما جرت به العادة من ختم مجالس دروس الحمديث بعديث كلمتان فلعل وجهه التفاؤل بتدريس صعيع البخاري كله حتى يبلغ المدرس غايته بعناية الله وتسديده على أن سبحان الله وبحمده تنتيخ التهليل والتحميد والتكبير كما قاله بعضهم فان التسبيح تنزيه لله عن الشريك والحمد راجع الى التناء وهو مدلول الحمد لله والله أكبر ، قلت ولا سيما أذا ضم اليه الوصف بالعظمة كما في الحديث: كلمتان حببتان إلى الرحمن خفيفتان على اللمان تقيلتان في الميزان سبحان الله و بحمده سبحان الله العظيم

المسلم من سلم المسلمون

عَنْ عَبْدَ اللهِ بِنَ عَمْرُو عَنِ النَّبِيءَ (صلعم) قال: الْمُسَلَّمُ مُنَّ سَامُ الْمُسَلَّمُ مِنْ لِسُلَانِهِ وَيُدِدِ ﴿ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجُرُ مَا نَهْى اللهُ عَنْمُ (رواه البخاري في صحيحه)

اعلم أن الاسلام دين الخير والكمال والفضيلة والجمال فهو يرمي في جميع تكاليفه واغراضه وحكمه ومفاصدة الى تكوين الاسان الكامل الجدير بلفب الاسلام والخلافة في الارض والتمكين فيها ، يريد توجبه هذا الانسان توحيها قويا الى المثل الاعلى وان شئت فقل ان الاسلام في مجموعة تماليمه مدرسة جامعة لتخريب أكمل انسان نبيل منصف باكمل الصفات عامل للسلام العام واسعاد الحوانه في الانسانية بكل ما وهبه الله من علم وحكمة وخلق كريم

ولما كان الانسان مدنيا بطبعه محماجا الى معاشرة بني جنسه نظم الاسلام هذة المعاشرة وبناها على الساس السلامة والمسامحة ليكمل تعاونهم ويتم تـ آلهم ولا يحصل ذلك الا اذا أمن أحدهم غائلة الآخرين وعلم ان الاخوة الحقيقية هي السائدة بين الجميع لذلك حرض الشارع على المناصحة والمسالمة وجوهرتين يتيمتين وكف اليد المؤذية والعابثة

وقد جاء هذا الحديث الشريف في هذا المقام بالكلمة الجامعة والوصية الصالحة فهو أصل من أصول الاسلام ومن جوامع كلمه عليه السلام وقد اشتمل على حكمتين بالغشين بل فريدتين غاليتين الفريدة الاولى: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويدة

ليس الغرض من هذه الجملة تحديد معنى المسلم شرعا وانما المقصود بيان المسلم الاحق بلقب الاسلام الجدير بالدخول في زمرة اهل الايمان الحليق بالانتساب الى امة محمد عليه الصلاة والسلام بحبث لو كان ثمة ميزان يعرف به المسلم الصادق من المنافق الخيائن لكان هذا هو المعيار الصحيح الذي يرجع اليه لتمييز الطيب من الحبيث ، فكانه (صلعم) يقول انظر واللهره فان رايتموة يتحامى ايذاه الناس باي نوع من انواع الايذاء فاحكموا عليه بانه مسلم صادق في اسلامه جدير بهذا اللقب الشريف حري بتقدير المسلمين له بكل أنواع التقدير وأن رايتموة بمعن في أضر أر الناس وأيذائهم باي أوع من أنواع الايذاء والضرر فاحكموا عليه بانه غير جدير بالانتساب الى وحدة الاسلام وأنما هو ألى تعاطي أعمال المنافقين أقرب وبالانتساب اليهم أحق وأجدر، والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات نفير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتانا وأثما مينا

وتخصيص اليد والاسان بالذكر في الحديث لانهما اكثر اعضاء الجسم إيداء وعملا وان كان محرما ايذاء الناس ببصرك وسمعك وصوتك ورجلك وجميع اعضائك فلو غمزت بعينك احمدا تسخر منه وتهمزاً بمه فقد آذيته بهمذا الغمز ومثل ذلك النظر الى امراة جمارك او التطلع على عوراته وسماع الغيبة وفحش القول وتدبيس السوء وضجيح الصوت المزعج المدي يقلق راحة الناس والمشي في مواطن الرديلة بغية انتهاك الاعراض والحسد الذي هو مرض من افتك الامراض القلبية بتمني زوال نعمة الغير ، كل ذلك من الايذاء الذي يجعل الانسان الى سلك المنافقين اقرب

ولما كان اليد واللسان عضوين من اعضاء الجسم اكثر تصرفا من غيرهما ولهما مدخل في اغلب انواع الايذاء خصهما احكم الخلق (صلعم) بالذكر تنبيه على عظيم خطرهما ولفتا للانظار وتوجيها للمقول الى كثرة ما يحدث عنهما من شر فباليد اغلب انواع الايذاء الفعلي من القتل والضرب والد وتحوها وباللسان انواع الايذاء الفولي من الشتم والسب والقذف والغيبة والنميمة وما اليها والمد فدم اللسان في الحديث على اليد لان ايذاء المسان كثر وقوعا واسهل وهو اشد نكابة وابلغ اثرا في النفس ولهذا كان الذيء (صلعم) يقول لحسان: اهم المشركين فانه اشتى عليهم من رشتى النبل، وقال الشاعر: حراحات اللسان لها التشام ولا يسلسان ما حرر المسان

وكفى اللسان خطرا قوله عليه السلام: وهل يكب الناس في النار على وجوههم او قسال على مناخرهم الاحصائد السنتهم، وقد عدوا آفات اللسان الى ما يزيد على الهشرين مما يردي بصاحبه ويهوي به الى النار وبئس القرار، ومن هناكان المسلم اخا المسام لا يظلهه ولا يخذله ولا يسى، اليه ولا يضربه ولا يؤذيه في نفسه او ماله او عرضه ل يرعى عواطفه ويحب له الخير كما يحب لنفسه ويفرح لفرحه ويحزن لحزنه ولا يطلق يده ولسانه الا الخير والفضيلة فلا تمتد يده الا الى بسر وصالح ولا ينطاق لسانه الا بذكر الله وميسور الكلام والامر بالمعروف والنبي عن المذكر شاكر! لا مدم الله عليه صارفاكل ما خلق له فيما خلق لا جهده عضوا عاملا في محيط الانسانية الزاخر لما فيه نفعه أو نفع بسني حبسه وصالا للخير مناعا للشر عاملا جهده لاسعاد مجتمعه وتلك هي ثمرة الاسلام الحقيقية التي يعمل في جميع تكاليفه وتعاليمه على خلقها في نفس المسلم فاقرأ أن شئت قوله تعالى (وعبداد الرحمن الذين يمشون على الارص هوما واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين بيبتون لربهم سجدا وقيامه) يمشون على الارص هوما واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما والذين بيبتون لربهم سجدا وقيامه) الصفح الجميل) وقوله (والكاظمين العبط والعافين عن الناس والدين من الجسنين) اقرا هذه الايات الصفح الجميل عدم الخسنين عن الناس والمدم بعنم ايذائه عن اخيه الانسان فحسب بل يوصيه بالاغضاء عن هفواته والاحسان الى من اساء الميه والعفو عمن ظلمه ترغيا في الفضيلة نفسها التي هي سر الاسلام واكسيرة وخلاصته وثموة اعماله اليه والمدو

فكانه يقول للمسلم حسبك الفضيلة نفها والفضيلة جزاء نفسها فعمل الخير ما استطعت وكن الخير في شخصك وعملك لتؤدي رسالة المسلم في هذه الحياة، فانت ترى ان هذه الشعبة من شعب الاسلام وهي سلامة المسلمين من لسانك ويدك في قوة الامر الجامع لغرض الاسلام ومقصدة الاسمى الذي يجمع في نضاعيفه جميع الشعب التي نيفت على السبعين اعلاها كلهة النوحيد وادناها اماطة الاذى عن الطريق واذا كان الاسلام كالشجرة ذات الفروع والاغصان فثمرة هذه الشجرة هي الخلق النبيل وتوجيه قوى الانسانية الى الخير لا الى الشرومنع إيذاء هذه الانسانية باي نوع من انواع الايذاء

اذا علمت ذلك ادركت سن تلك الحكمة التي السلها الحكيم (المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويدة) فهي على حد الارشاد الحكيم الآخر الدين النصيحة ، والدين المعاملة ، وليس الفرض حصر الاسلام في منع الايذاء عن المسلمين او ان الدبن محصور في المعاملة كما يعطيه ظاهر اللفظ وانما الغرض التنبيه على أن هذا الامر في الدين ومن الدين بمكان عظيم، تحيث يستحق هذه المبالغة الاكيدة والتوجيه القوى ﴾ ر اد لا محالة كما قال عياض وغيرة المسلم الكامل الاسلام الحامع لخصاله من لم يؤد مسلما بقول. إ فعل مع مراعاة بقية خضال الاسلام والا فان برك الابذاء وحدد من غير قيام الواجبات المفروضة وترك فلنهيات المحرمة لا يفيدكما لا يخفي على لبيب . ومن هنا وعلى ضوء ما بيالا في شرح الجملة الاولى في الحديث الشريف يظهر كمال الارتباط بينها وبين الجملة الثانية منه وهي قوله صلعم (والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه) فهما متماندتان متعانقتان في بيان المسلم ألكامل الجدير حقا بحمل لقب الاسلام والمهاجر في الاصل هو من قارق وطنه وعشيرته غلب في لسنن الشرع على من هاجر من مكة مع النبيء (صلعم) إلى المدينة لما اشتد إيذاء قريش للنبيء (صلعم) واصحابه وقد كانت هذه الهجرة و احبية في أولَّ الاسلام على من اسلم لفلة المسلمين بالمدينة وحاجتهم الى الاجتماع فلما فتح الله مكة و دخل الناس في دين الله أفراجا سقط فرض الهجرة الى المدينة وبقى فرض الجهاد والنية لفوله (صلعم) لاهجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية ولكن بتمي ثوامها الى يوم القيامة في هجر لاما نهي الله تعالى عمه كما ارشداليه صاحب الشرع في قوله : لا تنقطع الهجر؛ حتى تنقطع النوبة ولا تنفطع النوبة حتى تطلع الشمس من مغربها) وكما دل عليه هذا الحديث في قوله والمهاجر من هجر ما نهى الله عنك اي ترك المعاصي واجتناب المنهيات قيل سبب هذا أنه لما أنقطمت الهجرية وفضلها حزن على فواتها من لم يدركها فاعلهم النبيء (صلعم) ان المهاجر على الحقيقة من هجر ما نهي الله عنه

واعلم ان هذا الثواب الباقي للهجرة الى يوم القيامة لا يقل شانا عن ثواب المهاجرين من مكة الى المدينة فتلك هجرة بدنية وهذا هجرة روحية تتمثل في هجر ما حرم الله وتركه وهذا يشبه ما ورد عنه عليه السلام حين عودته من بعض غزواته (رجعنا من الحهاد الاصغر الى الحهاد الاكبر) فسمى جهاد النفس وكبح جماحها عن مباشرة الشهوات جهادا اكر كذلك ارشد هنا الى ان هجرة المعاصي في عمومها هي الهجرة، فالمهاجر الحقيقي هو من ضرب بينه وبين ما حرم الله حجابا حصينا وجامت اعماله كلها برهانا ناصعا على حقيقة اسلامه وحسن أيمانه نسال الله تعالى ان يجعل هجرتنا لله وحدلا .

(لفت أروى ، واللاهيام)

رسالة لشيخ الاسلام الشيخ احمد كويم رحمالله

في تطبيق النظر الشرعي على ما جرى به الترتيب الدولي في بلادنا التونسية من أن الشيخيين الفاضيين بالحورة التونسية وكذاك مشابخ الفتوى بها من الحسفية والمالكية بخاطبون المشايخ الفضاة في بقية بلدان المملكة بالمراسلات أو بالمكاتيب في طلب تنفيذ عدة أدون أو الادن بجلب الخصوم أو التخلي عن النظر في بعض النوازل وتوجيها إلى الحاضرة ، ودلك هو سبب تلقيب أوائك الفضاة والنواب الشرعيين وأث لهم صبعين صبغة القضاء الاصليه وصبغة النيابة عن مشايخ المجلس العلي بالحاضرة ، مع تحقيق أن المفاتي بتوئس لهم صفة القضاء زيادة عن صفة الافتاء ، بحيث أنهم يجمعون بين خطتي الفتوى بالاصالة والقضاء في بعض الصور إليك هي

باسمك اللهم أبتدي ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم اهتدي ، وبأبي حنيقة النعمان وأصحابه الاعيان اقتدي ، اما بعد فاني طالما كنت استشكل خطاب القاضي الحنفي بالحاضرة وعملها قضاة الفرى والبلدان خارج الحاضرة بالفصل والتوحيه وكذلك افتاء المفتي الحنفي في نازلة يسأل عنها ثم يأمر القاضي القروي بالعمل بدلك الى غير ذلك مما يقع به الحطاب الاولئك القضاة والحال انهم قضاة بولاية ماكية للقضاء بمشهور مندهب مالك بن انس رضي الله عنه غير ان كل واحد منهم مقصور على بلدة وعملها، وكثيرا ماكنت أبحث عما يشفي الغليل من علمائنا في المسالة فلم اظفر منهم بشيء

ثم لما انخرطت في سدك القوم وكسيت حلة الفتيا المتضمنة لجواز القضاء والفصل بين الناس بالوجه الشرعي على مقتضى المذهب الحنفي الزكي على ان يكون ذلك من المفتى باختياره لا بالزام في الولاية (١) على مقتضى ما جرت به العادة من ملوك الدولة الحسينية صريحا وتقريرا ، كما ثبت ذلك صريحا من مولانا أمير المؤمنين سيدنا حسين باي لما رام القاضي المالكي نقض حبس خال عن الحوز لكنه بحصن بحكم حنفي من الشيخ المفتى الحمفي اد ذاك لزعمه ان ذلك خارج مخرج الفتوى لا انه حكم رافع

⁽١) هذا أشارة الى ماكان عليه نظام المحاكم الشرعية سابقا من ان المفتى له ان يحكم في النوازل التي تعرض عليه يقصلها ـ ولكن ذلك يفع باختيارة بمعنى ان له ان لا ينظر في النازلة ـ ثم البطل العمل بذلك وصار المفتى لا يقضي في النوازل الا في يوم المجلس او في يوم نوبته عند مغيب القاضي

للخلاف . ودارت النازلة بين المشائخ الحنفية والمالكية بمجلس يوم الاحد بباردو المعمور بين يـــدي الملك فقال الامير أيدة الله اهل الفتوى كلهم قضاة. وبذلك حكم القاضي المالكي نصحة الحبس ايضا

وما زالت احكام المفاتي الحنفية وغيرهم ومراسلاتهم بالاحكام وغيرها تعرض على الامراء ويقررونها بشريف او امرهم للعمال بتنفيذ تلك الاحكام (٢)، غير ان ذلك غير مقيد عليهم بمشهور المذهب كما هو في او امر القضاة صريحا (٣)

ورأيت القيام بواجب الخطة من الحقوق أحببت أن اكشف اللثام عما جرى به عمل اولئك العلماء الاعلام . فنقول :

قال في الهداية تعليق القضاء والولاية بل والامارة بالشرط يجوز ، وكذا يجوز اضافتها الى وقت في المستقبل، وكدا يجوز توقيت الفضاء بزمان، وكذا مجوز تقييد القضاء بمكان، وكذا يجوز استثناء بعض الخصومات او رجل بعينه ولا يصير قاضيا في المستثنى

وفيها السلطان اذا قال لرجل جعلتك قاضيا ليس له ان يستخلف الا اذا أذن له الامام في ذلك صريحا او دلالة

وفي معين الحكام: واعدم أن الذي يعول عليه في ذلك العرف، وقد قال الامام العلامة شمس الدين محمد الجوزية : اعدم ان عموم الولايات وخصوصها وما يستفيد المتولي بالولاية يتلقى من الالفاظ والاحوال والعرف وليس لذلك حد في الشرع ، ثم قال في آخر كلامه : وهذا هو التحقيق في المسألة الخاتفرر هذا قولاية القاضي الحنفي والمالكي وكذلك المفيتيين الحنفية والمالكية بمناشير سلطانية مصرح فيها بالولاية بتونس وعملها ومقيدة بالعمل بالمشهور من المذهبين قضاء وافتاء ، وأوامر قضاة البلدان مقيدة بتلك البلدة وعملها ومشهور مذهب مالك

ولكن العرف جار بانابتهم عن قضاة الحاضرة وعملها ، ومفاتيها الحنـفية والمالكية وأن لم يكن ذلك سريحا في أوامرهم ، والمعروف عرفاكالمشروط شرطا

وذلك انهم تتوجه اليهم المراسلات من الفريقين بعنوان النائب الشرعي ببلدكذا ويتلقونها بالقبول والامتثال ويعرض ذلك على الامير الذي أولاهم ويقررها بشريف أمرة للعمل بمقتضى المراسلة لعامل ذلك العمل الاقاضي مدينة القيروان يلقب في المراسلة بعنوان قاضي الهيروان تأدبا مع بلد الصحابة ، وان كانت النيابة معروفة عرفا فيه إيضا

ويؤيد ذلك قصر أيديهم عن الثوازل التي يكتب اليهم فيها فقهاء الحاضرة بان يوجهوها للمجلس الشرعي بها

⁽٢) قد ابطل العمل بهذا حيث صارت الاحكام. تنفد والمكاتيب توجه من غير ان تعرض على الامراء (٣) تغير ذلك وصار يصرح في اوامر ولا يات المفتين بانهم لا يقتون الا على شهـــور المذهب الحنفى او المالكي

فان قلت : هل لولاة الحاضرة انابة غيرهم من اعيان البلدان في الاحكام الشرعية ،

قلت : لا . لان العرف وتقرير الامير يخصص النيابة بقضاة البلدان او مفاتيــها . ولذلك اذا خاطبنا غير أوَلَـــَّك بالاماكن التي لا قاضي بها يكتب له ان أصطلحا فذاك والا وجهها الينا

ولما انتهى بنا القلم الى هذا المحل ظفرت بما اغنانا الله به عن بقرة زيد وفي ذلك كفاية، والحمد لله في البداية والنهاية، ونص ما ظفرت به :

الحمد لله ، ومماكتبه مولانا ابو عبد الله محمد بيرم الثاني مجاوبا به الشيخ ابا العباس احمدالبارودي حين خاطبه نائب سوسة على عدم توحيه القضايا الشرعية لتوسس معترضا بـه على الشيخ الافندي في ٥٠ قعدة سنة ١٣١٩

وبعد فالذي جرت به العادة في توجيه الخصوم من البلدة التي بها قاض فاما بالنسبة لقاضي البلدة فانه يوجه كل من طلب التوجه لتوس طالباكان أو مطلوب الافي العضية الواضحة التي يظهر ان لا غرض لطالب التوجه فيها الا اللدد واتعاب خصمه وتخسيره

واما بالنسبة لقاضي تونس فانه لا يامر به في كل قضية ولا يسد بابه بالكلية بل ينظر في ذلك بعينين وير تكب على القاعدة الشرعية اخف الضررين ، فإن رأى القضية قد كثر التشعب فيها أو لاح له بارق حيف من نواحيها أما من القاضي أو من أحد الخصمين أذا كان ذا شوكة لا يستطاع الانصاف منه هناك رغبة أو رهبة ، أمر بالتوجه والا فلا

وهذا العمل واضع الصحة شرعا لان ان بنينا على ظاهر الامر من كون هؤلاء القضاة نوابا عن قاضي تونس وان كان الامير هو الذي يوليهم حيث يخاطبهم بلفظ النائب سوى قاضي القيزوان ويرى الامير ذلك في المراسلات فلا ينكره فالامر واضع وليس لهم الحكم في القضية التي أمرهم بتوجيها اليه لصيرورتهم بذلك معزولين من الاستنابة فيها

و.ن درجنا على انهم قضالا مستقاون حيث لم تجعل بيد قاضي تسونس ولا يتهم ولا عزلهم فلا يشك في ان ولايتهم مقيدة بما حرت به العادة فانهم مسامورون بتنفيذ أمر القاضي بتونس كما يدل على عرض المراسلات التي أمروا فيها بتوحيه الخصوم على الامير ويكتب أمرة في العمل بمقتضاها . وحينتذ يصيرون معزولين في تلك القضية من قبل الامير (١)

والامر بالنوجه عد اقتضاء الحال ابالا يستوي فيه قاصي القيروان وغيرة فا 4 ما امتاز الا بالتلفيب فهو وان خرج عن النيابة اسما داخل فيها معنى

ولم يزل الامر جاريا على هذا النمط حتى فتح باب الكلام في هذا ألمعنى قاضي ســوسة فانه لم

11

⁽١) قد أبطل العمل بهذا النظام حيث صار مشايخ المجلس العلي بالحماضرة يكتبون الى المشايخ القضاة بقية بلدان المملكة في جميع الاغراص من غير عرض ذلك على الامير ، لا سيما بعد الامر العلي الصادر في عام ١٢٩٣ المتعلق بترتيب المحاكم الشرعية

يطرق هذا الباب طارق سوالا حتى قاضي الفيروان على اختصاصه باسم القاصي وشدة الفة الفيروانيين وقد كانت منع عن المفتي الحنفي ببلدلا توجيه الحنفيين اليه فضلاعن مختلفي المذهب مع ان موضوع مفتي الحنفية هناك بشبه موضوع القضالالان المقصود منه الفصل بين اوّلَـنّك الحنفية بمقتضى مذهبهم لا محبرد افتائهم الذي لا يجدي عدم تنفيذلا في الخارج نفعا (٢)

وقد أتاني بعض حنفية البلد حين ضاق بهم أشاعة بطلان مذهبهم هنالك درعا فكلمت الافندي في كتب مراسلة في توجيه الحنفيين لمفتيهما أدا طلباه أو طلب احدهماكما جررت عادتهم أيام الهدة الكبير على ما له من العلم والصيت ولا أظن أن كان لها وقع أو حصل لهم بها نفع

ولعمري ان عزل هذا المفتى واخلاء البلد عن مقت حنفي بآلكلية بعلة عدم من يليق اهون من ابقائه صورة لا تنفذ من المذهب الذي يفتي به صورة ، وما احسن اجراء الامور على المعتاد والله تعالى ولي السداد ، اه

وله مكتوب ثان مثل الاول بيد ان به زيادة في الماكن منها عقب قوله: اخف الضررين ـ فانه لا يشك في شدة ضرر التوحيه ولكن قد يكون ضرر تركه أشد ، وعقب قوله لانا ان بنينا على ان هؤلاء القضاة مع تولية الامير اياهم بواب عن قاضي تونس كما هو الظاهر بلى الواقع حسبما يتفتح وجهه فالامر واضح لان امرهم بالتوحيه منع لهم من النيابة في الحكم عنه في تلك القضية ويدل على حديث هذه النيابة أولا خطابهم بعنوان النائب كافة لم يخرج عن هذا سوى قاضي القيروان ترقيعا له عن غيرة في الخطاب لكنه ان خرج عن النيابة لفظا فما خرج عنها معنى فانه يعامل في غير اللقب معاملة غيرة ، وليس المراد به النيابة عن الامير والا لخوطب به فاضي تونس فمن دونها ، ولا ان هذا التلقيب لا علم للامير به فانه يراة في غالب الايام ويقرة ولا ينكرة

وثانيا كتابة قاضي تونس لهم كافة : اقصل والا وجه ، ولا يكتب بذلك احد منهم له ولإلبعضهم بعضا ، ليت شعري لو لم يكن في الكتب بذلك ما يدل على نيابة المكتوب اليه عن الكاتب وانه مأمور من قبله لكان لكل قاض ان يكتبه لكل قاض

وثالثا أن مما لا يشك فيه أن جميع هذه البادان التي بها القضاة باقريقية من عمل تونس وأن قاضيها يلقب بقاضي تونس وعملها فما معنى كونه بالسبة لهذه البادان قاضيها أذا لم يكن أمره نافذا ويده مبسوطة على واليها

وليس من لازم النيابة بسط يده عليه بالولاية والعزل حتى تنتفي بانتفائه ، ففد يرى الامام ان هذا الذي ينوب له احتياطا في مثل هـذا الامر العظيم ان يفوض لاقضاه وائب بنيـنا على انهم قضاه مستفلون . . . الى آخر الرسالة الاولى ، غير ان هذك اختلافا في التعبير والمعنى واحد ، اهوالله الموفق للصواب

⁽٢) من هنا يعلم أن نظام الدولة التونسية سابقاً كان يقتضي تسمية مفات على المذهب الحنفى في بقية بلدان المملكة التونسية زياده عن مشاييخ المجلس الحنفي بالحاضرة . وعسى أن تفع العودة لهذا النظام الذي لا بد منه

الازدواج

بقلم العلامة الشيخ الناصر الصدام المدرس من الطبقة الاول بجامع الزيتونة الاعظم

هو الحبة التي ابتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاءاو هو الحجر الاول الذي وضعه التكوين في بناء عالم الاجتماع فبث فيه انعاما واناسي كثيراً

ومن ثم امر ربك نوحا عليه السلام بان يسلك في سفينته من كل زوحين اثنين المقاء على الخليقة والدخار اللبذر حتى اذا سكنت عاصفة الطوفان المجيحة افضى معض الازواج الى بعض فتسناكحوا فتناسلوا فتوالدوا فتبارك الله احسن الحالقين . وليس ما حملت السفينة هو الكل في الكل من الازواج فان منها بالعالمين العلوي والسفلي ازواج كثيرة كالشجر والنبات والرياح الحاملة مطرا والملقحة شجرا والعقيم التي ما تذر من شيء أتت عليه الاجملته كالرميم الى غير ذالمئمن الانواع مما لايحاط به (والعلم جنود ربك الاهو)

فلا فرد اذا الا من لا زوح له سبحانه وبهذا صار الازدواج دليل الحدوث لدلالته طبعا على افتقار كل من الزوجين لزوجه وذلك قوله تعلى (ومن كل شيء خلقا زوجين لعلكم تذكرون) اي صنفين كالذكر والانثى والسماء والارض والشمس والفمر والسهل والحبل والصيف والشتاء والنور والظلمة قاله الحبلالان

وقال البيضاوي في قوله (لملكم تذكرون) فتعلموا ان التعدد من خواس المكنات وان الواجب بالذات لا يقبِل التعدد والانقسام اه

نم مما علم بالضرورة أن أرقى أنواع الازواح هو الانسان بما ألبسته يحد الانعام الآلهي من شارات التكريم والامداد سور العقل والعلم الذي سبب استواءة على عرش الحلاقة في الارض وبسط سلطانه في طولها والمرس بيد أنه على ما هو عليه من سمو أدراك وتأهل لعرفان قد أحس في نفسه بما أحس من عوامل الحدوث والضعف والافتفار واضطراب الوحشة فاتم الله تعلى عليه النعمة بان خلق له من نقسه زوجة ليسكن اليها ويقر قرارة وتتكاثر أعوانه وانصارة

ومن الطافه سبحان الله الازدواج ميسورا ترخيصا منه تعلى في كل مما تلحثي اليه الضرورة مما لا غني عنه كالهوا، والماء والنذاء وكان ربك لطيفا خبيرا

مضى على الخليقة حين من الدهر وهم في از دواجهم كالانعام الى ان تداركتهم العناية الربانية مضى على الخليقة حين من الدهر وهم في از دواجهم كالانعام الى ان تداركتهم العناية الربانية

بارسال الرسل وتشريع الشرائع فاحقوا حقهم وانطلوا انظلهم وجعلوة نكاحا لا سفاحا في حسدود شرائطه واركانه

وقدكان التشريع على وفق الوضعية الآلهية من الهسام الناس الى طبقاتهم الطبيعية فحسبت لذلك حسابه وناطت المر النكاح بالكفاءة الحافظة لبيئة العائلتين المتصاهر تين فعضى الناس على ذلك قدما كل يعمل على شاكلته غير ماد عينيه الى ما متع الله تعلى به ازواجا آخرين حذر الافتتان والتورط فيما لا قبل له به ومن قر عينا بعيشه نقعه

الى أن ثارت ثائرة الانفس فامتدت أعين الفقراء من الناس الى زخرف الطبقة الوسطى منهم وهاته الى ما متع الله تعلى به أرباب الثراء والطبقة العليا فاختلط الحابل بالنابل واختلت النظم وفقد التوازن فتقطعت بهم الاسباب حيث اتوا البيوت من غير الابواب (وكان امر الله قدرا مقدورا)

وأول من سعى لدفع هذا الخطر في الاسلام الخليفة الثاني عمر بن الخطاب رضي الله تعلى عنه فاراد ان يتحمل الناس على مقدار واحد في المهور فاعترضته عجوز بقولها: ابن انت يا عمر من قول الله تعلى (او آتيتم احداهن قنطارا) الآية . فامسك رضي الله تعلى عنه و بكى وقال الله اكبر كل احد أفقه منك يا عمر حتى العجائز ، وايضام ما في المقام انه يتحتمل ان الحليفة الثاني رضي الله عنه لم يكن ليخفى عليه ما ذكرته به المرأة ولكنه آثم المصلحة العامة فهم بما هم من التوحيد في المهور تمسكا بقاعدة ارتكاب اخف الضررين لدفع اشدهما

ولامام المسلمين ان يفعل امثال ذلك سياسة شرعية . وبمراجعة العجوز تراجع للقاعدة نفسها ايضا تفاديا من احداث فننة في الاسلام يثيرها من لا تفهم له في مقاصد الشريعة فيقول ان عمر قد عطل شريعة من شرائع الله تعلى لا يقال ان بكاءلاو تصريحه بما يدل على قلة الفقه يابى ما قررت لانا نقول انه رضي الله تعلى عنه قد حمله الحزم على تلافي الحرق بالرتني قبل اتساعه على ان لا يكون مبالي بهضم حانب أرباب الطول ابقاء على المصلحة العامة ولانه ايضاكان يظن اقتناع الشعب بما في عمله من صلاح ومشاطر تهم اياه فيما ارتئاه فلها رآى من العجوز ما رآى تراجع وامسك عن ذلك اشفاقا من اثارة الفتنة الى قرصة أخرى تزيد فيها الدواعي توفي اوالموانع انتفاء

والا فالادلة الشرعية وان دلت على انه لاحد لا كثرة كالآية التي تلونا لكن في كثرة ما يدل على الترغيب في التقليل ما يدل بالضرورة على كمال رغبة الشارع الحكيم سبحانه في ذلك والندب اليه كقسوله عليه الصلاة والسلام لمن اشعق من التزوج لقلة ذات اليد (التمس ولو خاتما من حديد) و (تزوجوا فقراء يغنكم الله) و (زوجتكها بما معك من القرءان) و (ابركهن ارخصهن مهورا) و (تناكحوا تناسلوا توالدوا فاني مباة بكم الامم يوم القيامة) و (من تزوج فقد ملك نصف دينه فليتق الله في النفوج وتعمير الكون فليتق الله في النصف الاخر) الى غير ذلك مما تتبين فيه حرص الشارع على التزوج وتعمير الكون فليتق الله في النواد فقد جعل صلى الله عليه وسلم المهر تارة غير مال ومرة مقدارا زهيدا كخاتم الحديد

وجعل المهر غير مال شريعة من وخة كما في تزوج موسى بابنت شعيب عليهما السلام فاذا وقع اليوم نكاحكذلك كنكاح الشغار حكم مهر المثل وأجيب عمن تزوج بما معه من القرءان بانه خصوصية له واعلم ان مهر المثل يحكم في كثير من الصور عمدنا وفي تحكيمه دلالة على ان مقصد الشريعة اجراء كل طبقة من طبقات الناس على ما يناسبهم

غير أن هذا لا يمنع أمام المسلمين من حمل الناس على التحديد لاكثرة أذا رأى أن المصلحة في قلك كما فعل أمام الطاعة الملك المؤيد الذاب عن حوزة الاسلام الساهر على صالح الامة سيدنا ومولانا أحمد باشا باي الثاني أطال الله بقداء معودًا بسر السبع المثاني قانه نصرة الله تعلى قد عهد إلى محتسب المملكة بمراقبة المهور والتشوير وجعل أغلى المهور لاعلى الطبقات ثلاثة الاف قرنك واقصى حد لتشوير المرأة عشرين الف قرتك أبقاء على الشعب وتيسيرا لامر النكاح الذي رغبوا عنه اشفاقا من تبعاته وتفاديا من ويلاته

ومن احلى مظاهر ترغيب الشريعة في التوالد وتعمير الكون اباحة نكاح الاربيع مجتمعات في عصمة واحدة بالنبكاح ولولا مراعاة الشرع ان الزيادة على الاربيع ترهني الزوح ذا التوسط في المرة عسرا الاطلق له العنان في جمع الاكثر مُنهن على ما حرر ناة في تفسير قوله تعلى (فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع) من ان الاقتصار عليهن مبئي على ذلك

اماكون الاربع بخصوصه اي دون الثلاث او الخمس غايسة لمستطاع اواسط الناس في الاغاف فسبيله سبيل المعدودات الشرعية التي قدمت القرائن على انها نصوص في معانيها كالتسبيح والتحميد والتكبير دبر المكتومات ثلاثا وثلاثين وكايام الصوم المفروض والواجب لكفارة ونحوها وابام الحج وما إلى ذلك مما لا يعلم عليه الا الله تعلى

ومن تلكم المظاهر اكثرية النساء من الرحال في مختلف العصور والاحيال حتى ان نسبة الرحال منهن الحمس على ما تلوح اليه الآية المتقدمة

ومنها استطاعة الرجل تحقيق الانتاج الولادي من كثير من الامهات سواءكن زوجــات اوسراري ومنها تمييزه سبحانــه لامهـات الاولاد عن سائر الموطوءات بملك اليمين حيث يكون ولدها سببا في عنقها على ما قرر في الفروع

ومنها تنفيره من الطلاق وأن كان ماحا

ومنها قوله عليه السلام (سوداء ولود خير من حسناه عقيم) وقبوله أيضا (ان من شؤم المراة عقم رحمها)

ومنها قوله تعلى في التنفير من الطلاق والبقاء على الزوجية (وإن كرهت وهن فعسى أن تكرهوا شيئًا ويجعل الله فيه خيرًا كثيرًا)

، ومنها أيضا فرض الحجاب عليهن على ما حققناه في تحرير عنوانه (الحجاب من نواميس العمران ودرائع التناسل) ننشره فيما بعد ان شاء الله على ، فعلى حضرة الشيخ المحنسب السعي في دلك والله ولي التوفيق والاعانة ، ولاتمام الافادة نذيل هذه العجالة بارجوزة في الموضوع وهي بنصها :

من قد أناط اليسر بالنكاح بكم ابناهي أمنم القنيام والآل والصحب ذوي التكريم ارشاد من يسعى لنيل الفهم في حالك من ظلمات الطبع انيا أعنبها الشرع بالاقصاح كذا لدين نسب ومال ومنا سنواها معها لا يقصد مع دينهها فأذاك اسني الارب أن لسعبت بمنتها كالمقرب عن ذي مروؤة من الاحرار فهسي لعمسري غمايمة المراد موفورة فموق كنوز الذهب قما لها في حسنها مثال الى درى الاحصان والفلاح تحليل مشمني وشملاث وربساغ لمن يرى نحوها ذا اتباع بأنبه مبراقب مبولاة اد نيطت الارزاق بالآجال المشفق اطلب ولو ختم الحديد ومنقبذا من وهبدة الهبوات وسلكوا منياهجا ضليك ورجحوا المسروعلي المسور قد سلكوا غير الهدى طريقا يخبرس عن سانبه اللبات والفيور من مفياور الغوايم ينتم ما فيه لشا البراد محمد الهادي السري الانفس وضاء بدرق من رشاد فاتبع الناصر الصدام

أحمد ربي فبالتي الاصبياح مصلياً على نسىء ذي حكم نفله الله جوامع الكلم فقال ترغيبا إلى الكراب مخمد ذي الخمالي العمطيم وبعمد فمالقصد بهمذا النظم ليشقىء بممتبار الشيرع مقياصيد العيقال سألتكح فتسنكح المسراة للجسمال واظفر بذات الدين فهي المقصد وان حوت نباهــة في النسب ذات الغسني منوقعية في النصب فهو أحسر من احر النسار وان تكن ذكيبة الفؤاد يلقى بها الزوج كنوز الادب اميا اذا تموجيهما الجممال تربو بله عوث درك السفاح من كرم الله وامـرة المطـاع توفية بسكن الطبياء ان اخبد العهب على همواه هبذا لعــمري جنــة الرجــال الم يقل رسول ذي العرش المجيد ممهدا لسبيل العنمرات مالي اراهم خالفوا سيله وركنوا ليوافس المهور فاصبخ الفق لهم رقيقا وغيرة مميا يسرى الانسائ نساله سنحيانيه البيدايية بمحانمه فالمه المجرواد بجالا موس بمه حيماة الانقس صلى عليه الله ما بدر طبلع



صفحة من تاريخ تونس

الرجال الاربعون اصحاب الامام الشاذلي

بمناسبة موافقة هذا الشهر المبارك لافتتاح حفلات الاذكار الجمعية بالمقام الشاذلي ابتداء من حلول فصل المصيف وفقا للنظام الم لوف بين إهل الطريقة الشاذلية منذ المائة السابعة فما دون احببت في هذه الكرة جعل مشاركتي التاريخية في هذا العدد من المجلة الزينو ية خاصة بالتعريف بالرجل الاربعين من اكابر الصالحين اصحاب الامام الشادلي رضي الله عنه (١) الذين لازمولا عدة من السين في مجالس ذكرة وتعبدة بالمفارة الشاذلية على عهد السلطان ابي زكرياء الحقصي ، وهؤلاء السادة يقوت عددهم الاربعين كما ستر الا إنما غلب عليهم نعتهم بالاربعين كنعتهم أيضا برجال الزلاج لاحتواء هدفة المفبرة لاضرحة جماعة منهم كما سياتي بيانه ومن المتفق عليه انهم كلهم من خيار الخيار وان قبورهم كانت كما لم تزل محاطة بسياج الحظوة والاحترام من عامة أهل تونس وبعضهم ممن يستجاب عند قبرة الدعاء (٢) وهذة قائمة اسمائهم مقتطفة من بعض كناشات السلف نور الله ميلقيدهم:

(١) هو او الحسن على من عبد الله بن عبد الحبار المشهور بالشائلي قدم من المغرب لتونس اواسط المائة السابعة وسكن بالمعارة المنسوبة اليه بجبل الفتح وهناك اجتمع عليه اصحابه الاربعون المشهورون واقام على ذلك نحوا من عشر سنين ولما اشتهر عليه وفضله ررجع الى الله على يده الحجم الغفير حسده قاضي زمنه الفقيه الشيخ احمد بن البرا فوشى به الى السلطان ابي زكرياء الحقصي ورماه بالسحر فعزم السلطان على ابعادة من تسونس وفي ذلك اليوم احترقت جاربة للسلطان كان يحبها حبا جما فحاف السلطان واستخلص مرضاة الشيخ رضي الله عنه الاان الشيخ لم يعبا بذلك وارتحل من تونس قاصدا الاسكندرية ثم مصر ومها انتقل لحمثرا بصحراء عيذاب وبها انتحق دربه في سة ١٥٦

(٢) هكذا ذكر غير واحد من المؤرخين وبه قال بعص اهل العلم منهم الشيخ محمد برم الرابع قدس الله روحه ومما يؤيد همذة الشهرة المتوار حديثها بين الناس خلفا عن سلف أن القيمين على أضرحة أولئك السادة رضي الله عنهم كانت ولابتهم تصدر بالامر العلي اعتبارا لمزلتهم الصالحة في نظر عموم أهل تونس وكانوا يستخبونهم من ءال بت الشماري ولدينا في ذلك وثائق تاريخية كشير ننقل منها نموذجا تاييدا لما ذكرنا: أمر نا هذا يبدالفقيه على بن على الشماري وان جعلناة وقادا بمقام الشيخ سيدي على الزلاج (صوابه محمدالزلاج) عوض والدلا المذكور لوفاته واوصينا عليه بالرعي والاحترام

١ - محمد الغماري هو اول من صحب الامام الشاذلي عند دخوله لتو س ـ توفي سنة ٦٦٣

٢ ــ محمد القرطبي حفظ عليه القرءان خمسمائة رجل ـ توفي سنة ٦٦١

٣ -- ماضي بن سلطان المسروقي خادم الامام الشادلي . توفي سنة ٧١٨

٤ – عبد المغيث الطنجي وقف معرفة ٢٧ مرة ـ توفي سنة ٦٨٠

ه - عبد الملك الزعزاع ـ توفي سنة ١٨١

٦ – احمد الغرابلي - توفي سنة ه ٦٨

٧ – عمر السبتي . توفي سنة ١٨٧

٨ - محمد الصمعي زار المدينة المنورة اربعين مرة ـ توقي سنة ٦٨٦

٩ ــ محمد الحبيبي الدعاء مستجاب عند قبره ـ توفي سنة ٦٩٣

١٠ – عياد بن مخلوف الزيات ـ توفي سنة ١٠٠

١١ - محمدالصابوني . توفي سنة ٦٨٧

١٢ – أبو حفص الجاسوس ـ توفي سنة ٦٨٧ (١)

١٣ – ابراهيم المزوغي ـ توفي سنة ٢٦٩

١٤ - احمد اليمني . توفي سنة ٢٩١

ه ١ -- ابراهيم الزاويحفظ عليه القرءان الف رحِل وثلاثمائة امراة. توفي سنة ٦٩١ (يا له

من رجل عظيم رحمه الله ورضي عنه وعن الشيخ عبد العزيز الباوندي الذي اقتفي اثرة في هذا السبيل)

والمبرة والاكرام والسلام من الفقير الى ربه الباشا علي باي (الثاني) بن حسين باي لطف الله به اوائل اشرف الربيعين سنة ١٩٤ هـ و و مما هو جدير بالذكر في هذا المه في اللولى حسين بن علي قدس سره كان لا يتخلف عن زيارة اضرحة الرجال الاربعين فقد ة لى القاضي الشيخ محمد سعادة في كتابه قرة العين بنشر فضائل الملك حسين ما نصه : ولقد مررت يوما بباب الحديد في قضاء بعض الشئون فوجدت جماعة من العوام يثنون عليه (اي على الباي حسين بن عبي) بما تقر به العيون على ما اظهره من التواضع مع الفاضل العدل الحاج عبد اللطيف زيتون و ذلك انه مر بدكان المذكور حين رجوعه من ريارة ما بعمن الرجال في موكه وما حوى من الجحاحجة الابطال فوثب المذكور على ما به من العجز والضعف في ركبتيه و نزل من دكانه لتقبيل كريمة يديه فمسك عنن فرسه حتى التحق ما به من العجز والضعف في ركبتيه و نزل من دكانه لتقبيل كريمة يديه فمسك عنن فرسه حتى التحق به اه ، قلت وعلى قياس صنيع هذا الجد السعيد درج اخلافه من الملوك الحسينيين في هيك ان المشير احد باي الاول وكان شاذلي الطريقة باشر بنفسه لحد شيخها المفتي الشيخ الشاذلي من المؤدب عند وفاته في سمة ٢٠٣٧ قال في تاريخ إتحاف ابناء الزمان ان الباي المذكور : حمل جنته (اي جنة الشيخ وفاته في سمة ٢٠٣٧ قال في تاريخ إتحاف ابناء الزمان ان الباي المذكور : حمل جنته (اي جنة الشيخ الشودب) بنفسه ومشي خلف تعشه راجلا باعتبار انه من ابناء الطريقة الشاذلية اه

(١) من المحتمل القريب أن هذا الفاضل هو المؤسس للمدرسة الجاسوسية التي لم يحفظ لنا التاريخ من أخبار نشأتها سوى أنسابها إلى « الولي الصالح الشيخ سيدي الجاسوس » أذ من المعلوم أن المعض من مدارس طلبة العلم في العصر الحفصي كانت في مباديها رباطات للعبادة والتفقه في الدين كما هو الحال في المدرسة المرجانية المنسوبة للشيخ أبي محمد عبد الله المرجاني من رجال القرن السابع

١٦ - ابو سالم البرقي بجوار قبرة بالزلاج قبر ولد القاضي عياض - توفي سنة ١٦١

١٧ – محمد الفاسي - توفي سنة ٢٠٩

١٨ – محمد الرُّبغي ـ توفي سنة ٦١١

١٩ – سالم المزاتي ـ توفي سنة ٦٦١

، ٢ - ابو القاسم القرطبي ـ توفي سنة ٦٦١

٢١ – محمد القطاع۔ توفي سنة ١٦٣

٣٢ ــ اسماعيل اللنتاتي له الف منقبة ـ توفي سنة ٦٦٣

٢٣ ــ تاج الدين الصنهاجي. توفي سنة ١٦٤

٢٤ - محمد الحياس - توفي سنة ١٦٤

٣٠ – ابو عطيه المسروقي ـ توفي سنة ١٦٤

٣٦ ـ علي القرحائي الدعاء مستجاب عند قبره ـ توفي سنة ٦٨١

٢٧ ـــ ابو زبان الداودي ـ توفي سنة ٦٦٦

٢٨ – سعد الاسمر ويدعى سعدون (١) كان من اهل الكشف وقبرة جوار قبر الشيخ علي القرجاني ـ توفي سنة ٦٦٦ (فهو غير سيدي سعد المرناقي شهر بوعكروشه)

٢٩ – أبو قاسم الدباغ - توفي سنة ٦٦٦

٣٠ - محمد الشريف كان امام جامع الهواء وشيخ مدرسته. توفي سنة ٦٦٦

٣١ ــ محمد الغرامي ـ توفي سنة ٦٦٦

٣٧ ــ عبد الله القرشيني قرأ عشرة ءالاف ختمة عنىد قبر رســول الله صلى الله عليه وسلمــ توفي سنة ٦٦٧

٣٣ – محمد الثوالي . توفي سنة ٦٦٧

٣٤ – احمدالمزوغي ـ توفي سنة ٦٦٧

٣٠ ـ عبد الرحمن الشفي ـ توفي سنة ٦٦٨

٣٦ – على الحطاب ـ توفي سنة ٢٧١ (٢)

(١) ظهور باب سعدون بتونس كان في زمن هذا الرجل الصالح فلعله نسبة اليه ويحملني على هذا الظن تعود اهل تونس على تحلية من يكبرونه من الزنوج بلفظ بابا لذلك سمي الباب المتحدث عنه باسم باب ابي سعدون

(٢) ينعته بعض الناس بلقب بواب مكة اعتقادا منهم انه هو الشيخ الحطاب صاحب الضريع الواقع عند باب البلد الامين وهو غلط صراح لان هذا الشيخ الحطاب هو شارح كتاب الورقات وهو من فضلاء المائة التاسعة والشيخ علي الحطاب التونسي هو صاحب الزاوية المعروفة وهو من رجال المائة السابعة

٣٧ – سالم التباسي - أوفي سنة ١٤٢

٣٨ ــ حسين السيجومي ـ توفي سنة : ٦٤

٢٩ - عبد الوهاب _ توفي سنة ١٧٥

٤٠ -- سفيان الباجي - توفي سنة ١٧٥

٤١ – عبد الرحمن الحلفاوي قبره غربي باب السويقه. توقى سنة ٦٧٦

٢٤ ــ خلف المسروقي مدفون بازاء جامع الصفصافة غربي تونس ـ توفي سنة ٢٧٦

الى هنا انتهت قائمة الحجماعة الاخيار المشهورين بعصاحبة الامام الشادلي اثناء مقامه بتونس وهذه القائمة لم يجيء بها ذكر اسم الشيخ محمد الزلاج على إن هذا الرجل المحسن الكبير اجتمع أيضا بصاحب الطريقة الشاذليةولكنه لم يكن من اصحابه الملازمين له هكذا رايت فيكتاب مناقبه والخلاصة ان رجال الزلاج يعسر ضبط عددهم بالندقيق لتجارزهم حــد الالوف فقد ذكر الوزين السراج في كتابه الحالى السندسية أنه ضبط عدد قرارات مقبرة الزلاج في زمنه فكانوا اكثر من اثني عشرة الفاورايت في الشهاب ٤٤٤ من كتاب الشهب المخرقة لمن ادعى الاجتهاد لولا انقطاعه من المخرقة العبارة التالية في التنويه باولئك الرجال ونصها : وكرامــات الشيــخ محرز ببلدنـــا وسيدي علي الفحام وسيدي علي القرحاني ورحال الزلاج ببلدنا لا تحصى وإن اردت أن تقف على بعضها عيانا فعليك بقصيدتنا البائية التي نظمتها في الاربعين اصحاب الشيخ ابي الحسن الشاذلي بتـونس اه . قلت هـذة القصيدة لم نقف عليها وانما نعرف قصيدة اخرى لاحد افاضل الادباء المتاخزين وهو المرحوم الشيخ محمد الحشايشي اسماها سمط اللجين في التعريف بالرجال الاربعين مطلعها:

الحسمد الله وصلى الله على نسيمه ومصطفاة اصحباب شيخنا على الشادلي وضامن المريد في الثلاثة نــور بهــم يــا ربنــا القلوبا واجعلهم حرزا حصيمنما المباقعا واقبض بهم مئسارب العسبساد اوليهم مخمد المعمماري

محمد المبعدوث بالهداية ومنسبع الاندواد والولايمه والله مناهم السقين وصحبه ليوث هذا الدين وبعد قد اردت نظم سادة ارجو بهم في الموقف السعادة غوث الورى مسدى النوال العاحل نزع ولحبد بعبدها الاغائبة واقلع بهم عن عبدك الذنوب ويسوم عرض الحلق طرا شافعا حتى نفوز منهم بالزاد بحر الكمال منبغ الاسرار

اعقبه الناظم بذكر بقيسة الاصحاب المقبورين بالزلاج ثم ذكر بعدهم بقية الرجال الاربعيرت المرموسين خارج مقبرة الزلاج خنمهم باسم سيدي سالم التباسي حيث قال :

> الطاهر الاعراض والانقاس فيما نقالته عن الصحاح وقيل هم أكثر من هــذا العدد وهو الصحيح عندنا والمعتمد والحمد لله على التمام والعون في المبدا والحتام

ومستجماب الدعموة التماسي وهو تمام الاربعين ْ صاحي

اعاد الله علينا من بركاتهم وجمعنا وإياهم في صعيد واحد

﴿ ديـوان الـورغي ﴾

يغيب بهاما في الحضيض الى الشر وءاويت في اكنافهاكل ذي ذعــر كما ان غيرم الجو من وايــة القطر او الباء جاء البسر منك على الاتسر لقلنا يفيك العدنب فافعاة السحى امامات دو دنب او الطالب السر ويطنب ذا افيما يقدودك للاجس فتلك لعمر الله منقبة الفحس بحبك وليصدع بما فيمك من سر عن الصدق ان الصدق اجل بالحر والا كما ساحت مهاة من الخدر توقف في تصديقه جامد الفكر قلوب الورى شوقا الى ذلك الذكر بلغت المنى لما مدحتك في شعرى وان كنت في الميزان اعلا من الشكر وتستاصل الاعبدا وتمرح في الخيس

وعوضت منها في جنانك فسحة وسعت بها تأميل كل مؤمل وما ضر ال كانت يحو دك الله اذا منا شفعت الميدم البعيث منحنة ولولا الحيا والعلم أنيك صالح وفيدك وفيها رحمة حين ينزوي فياخذ همذا عوس عتابك مهلمة وال زدت فيهما عند ذاك تهمما كذلك فلينعتك من كان مغرماً صدعت بلذا اذ قلت صفني ولا تمل فجاء كما جاء الامات لخائف مديح اذا كنيت فيه فربما وككون اذا قلمنسا عسلي ترنحت ايا ابن حسين والمسلاحة كاسمها لما ان لي في وزن شعرك نهمية فكن في امَّاتْ الله تمنــع من ردى

وله فيه وقد ارجف قوم في جانب الدولة

بدور عليه بالذي قالمه الدهر اذا بزروا زورا تهيا لك الزهر على قبيح مسا تجني عواقيسه صبر وهل ليلهم ليل اذا انخسف البدر ولكنه يشقى بـ البطون والظهر به الخضرا فما انبعث القطس تصب على الباغي ويصلي بهـــا البر وان حق للاتي بـ المركب الوعر حرارة ما اوراه في حقك الحور. او الحجل مهما دُقتُه مطعم مــــر تجرع من يبلى بهم وهم الازر تجيد لهم عدرا اذا انقطع العذر وردت ألك الفتيا لقلت هو الاحر يحاول منك الفتك راحتيه صفر وقام الى منا تامر البيض والسمن هبوب دبور بعدمها طلع القعى لامرك عبدوهو ائت تنمه حن سواء عليه في الهموى القر والحر فمصدومه شقيع وصدمته وتيس

لك المثل الاعلى وللكاذب الفهــر وتسعدمن قمول الاعادي بضده هم الادعيا يلقون قولاً وما لهم فهمل يومهم يوم اذا الشمس غيبت وما خت ما قالولا يختص حانسا قمادت له الغيرا فلا النت ثابت . امن غيرة المسولي عليك عقوبة وفيك أناة يسهل الذنب عندها لملك شنيك الحنائ فتنطفي وما الناس الاما عليت فكالم اذا لـم يسوغ مضهم بحرابــة وانت على مــا آنت ارحم شافـــع فلوكنت تستفتي عن الحكم فيهم اذا كنت مطبوعا على العفو قالذي ولوشئتكان السخطفي موضع الرضا وهبت بك الجردالبالاهب تحوهم عليها من الفتيات كل مدرب تعددمرتاضا عن السخط والرضا ادًا هم لم يأمل رجوعًا وإن سطا

ولا يعشع الماضي على وجهه الفسر ولكن نزيال أأشر اكرامه الشي تزول بها الشحنا وينشرح الصدر على احد ثم استقام لـ الامس ودان لــه من بعدها البر والبحر واخری علیها من عزازتهما ستر وتلعب بالالباب أن رفسع الطمر تاخر مني عن موافاتك الشعر مغالطة من حيث لهم يشعر الغمر واني لاخمل لديمك ولاضمر على كل من يدري القريظ لي الفيخر على من المنصور في قول، الحبــر وبين المذي ينأى فيطلبه البر ولا بلسل الأدواح ارخصه الاسر وهذاك في الاسماع من سجعه سحر امن بعد أخلاصي يناط بي الغدر مقاودها حبي وأحمالها الشكر لحب ك من يبصر سجاياك يضطر كما حول بيــت الله يجتمع السفر لضاق على الاشباح من بينها المسر ولفظك حزم ات يس به هجر بعيدانه للسبق من ظهرة مهس اساءت الى قلـبي ورض لها الفكر لاب بثقل اللب يستقل القشر على غقلة من قبل أن ينابا السكر بيمن على بأس الفتي سنح الطير تساق الى بعـــل وينتظر المهـــر وتعظم في المعنى وطال لك العمس

هنالــك لا لبقى مواجهك الغنــي وتشفى غليلا لـم يكن لك غائظا على أنَّ في خير الـورى لك اسوة فقد اكرم الله الحب بمثلها فلم يبق فيما يسوم النفس بعدها فكم منحة تاتي وقد بان وحبها وكم غمادة تلغى لظاهر طمرهما كسجنك لي في غرة الفطر عند ما تلطفت في تشريف قدري بوضعه فظن ببادي الراي ان قــد اهنتني فلو لم اكن فيــه العتاهي ما جرى وكم بين من ياتي الى البُّــر طالبًــا ومأحبس البازي لاجل هوان فهلذا على الابصار يجلسو محاسنا وماكات ثرك الشعر مني لريبة امــا انني وجهت فيــك قوافيـــا وما باختياري كائب حـبي وانما عليك محبّات القلوب تهافتت فانت لها مغنطيس لمو تصورت لاندك فيساض وثغمرك بساسم ولولاك ما راج القريظ ولا دعى ولكن عدتني الآن عنه عوارض طويت عن الاسماع ثقل حديثها وهذي بقايا الفكركنت اختلستها فات اطلقتني من وثاقك ربمــا وانكانت الاخرى فكم من مليحة حيبت كما تختار تظفر بالمني

وكان الامير المذكور جهز ولديه حمودة والمامون في جيش كثيف فيه اعيان الدولة بقصد الطواف في ارجاء المملكة على سبيل الاستراحة والتدريب فقال ابو عبد الله الورغي في ذلك

شغلت بسلمي ابن من اهلها اهملي وها اناما بين الصوى والنوى رحلي خيال اذا غمضت ابصرت حولي من البعد ما بين السماحة والبخل وقدفت داعي الفصل في ساعد الوصل قنعنا بإيماض العيون عن القول اقــلا عـلي اللــوم اني لفــي شغــل اقامت بذات الجزع من جانب الحمى يمشــل لي منهــا بكــك ثنيــة تكاد تنــاحيــني ويسني ويينهـا ولــم انس في حور الــوداع وقوفنــا فحمنا عـــــ الاقــوال فيــه وانما